



# 帛書老子德道經

有物昆成，先天地生。繡呵，繆呵，獨立而不改，可以為天地母。吾未知其名，字之曰道；吾強為之名，曰大。大曰筮，筮曰遠，遠曰反。

道大，天大，地大，王亦大；國中有四大，而王居一焉。人法地，地法天，天法道，道法自然。

# 目錄

上部：德經.....	4
德经 38-上德不德.....	4
德经 39-昔之得一者.....	4
德经 40-大音希聲.....	4
德经 41-有生於无.....	5
德经 42-强良者不得死.....	5
德经 43-五是以知无爲之有益也.....	5
德经 44-知足不辱，知止不殆.....	6
德经 45-請觀可以爲天下正.....	6
德经 46-知足之足，恒足矣.....	6
德经 47-弗爲而成.....	6
德经 48-聞道者曰云.....	6
德经 49-以百省之心爲心.....	7
德经 50-善執生者.....	7
德经 51-萬物尊道而貴德.....	7
德经 52-襲常.....	7
德经 53-盜夸非道.....	8
德经 54-善建者不拔，善抱者不脱.....	8
德经 55-含德之厚者.....	8
德经 56-玄同.....	9
德经 57-以无事取天下.....	9
德经 58-颺福相倚.....	9
德经 59-長生、久視之道.....	10
德经 60-德交歸焉.....	10
德经 61-大邦者下流也.....	10
德经 62-道者，萬物之注也.....	10
德经 63-報怨以德.....	11
德经 64-能輔萬物之自然，而弗敢爲.....	11
德经 65-爲道者非以明民也.....	11
德经 66-故天下莫能與靜.....	12
德经 67-使民復結繩而用之.....	12
德经 68-利而不害，爲而弗爭.....	12
德经 69-我恒有三葆之.....	12
德经 70-不諍之德.....	13
德经 71-无適斤亡吾葆矣.....	13
德经 72-聖人被褐而襲玉.....	13
德经 73-以其病病，是以不病.....	14
德经 74-夫唯弗馱，是以不馱.....	14
德经 75-天網恢恢，疏而不失.....	14
德经 76-爲者吾將得而殺之.....	14
德经 77-夫唯无以生爲者，是賢貴生.....	15

德经 78-木强則恒.....	15
德经 79-天下之道犹張弓者也.....	15
德经 80-柔之勝剛， 弱之勝强.....	15
德经 81-是以圣右介， 而不以责於人.....	16
下部：道經.....	16
道经 01-玄之有玄， 衆眇之門.....	16
道经 02-天下皆知美爲美.....	16
道经 03-弗爲而已.....	16
道经 04-和其光， 同其塵.....	17
道经 05-不若守於中.....	17
道经 06-天地之根.....	17
道经 07-不以其无私與.....	17
道经 08-上善治水.....	18
道经 09-功述身芮.....	18
道经 10-能毋以知乎.....	18
道经 11-有之以爲利， 无之以爲用.....	18
道经 12-爲腹不爲目.....	19
道经 13-龍辱若驚.....	19
道经 14-道紀.....	19
道经 15-夫唯不欲盈， 是以能敝而不成.....	19
道经 16-沕身不怠.....	20
道经 17-猶呵， 其貴言也.....	20
道经 18-案有貞臣.....	20
道经 19-絕聲棄知.....	21
道经 20-我欲獨異於人， 而貴食母.....	21
道经 21-孔德之容.....	21
道经 22-糝食贅行.....	22
道经 23-曲金.....	22
道经 24-同於德者， 道亦德之.....	22
道经 25-道法自然.....	23
道经 26-歪則失本， 趨則失君.....	23
道经 27-不貴其師， 不愛其齋， 唯知乎大昧.....	23
道经 28-樞散則爲器.....	24
道经 29-去甚， 去大， 去楮.....	24
道经 30-果而不强.....	24
道经 31-銛襲爲上.....	24
道经 32-俾道之在天下也.....	25
道经 33-死不忘者壽也.....	25
道经 34-萬物歸焉而弗爲主.....	25
道经 35-執大象， 天下往.....	25
道经 36-邦利器不可以視人.....	26
道经 37-不辱以情， 天地將自正.....	26

# 上部：德經

## 德經 38-上德不德

上德不德（通“得”，取得，获得），是以有德；下德不失（错过、纵放）德，是以无德。

上（崇尚，提倡）德无爲而无以爲也；上仁爲之而无以爲也；上義爲之而有以爲也；上禮爲之而莫之應（简体字为“应”，回应。古体字外面“疒”表示有病的人才回应）也，則攘臂（捋起袖子露出胳膊表示振奋）而乃（这样，如此）之。

故失道而后德，失德而后仁，失仁而后義，失義而后禮。夫禮者，忠信之泊（通“薄”，轻微；不厚道）也，而亂之首也。

前識（认识；见识；知识）者，道之華（浮华）也，而愚（笨傻、不聪明）之首（开端，首先）也。是以大丈夫居（当，占，处于）其厚而不居其泊，居其實（实，诚也；真实；诚实。内心与言行一致，不虚假）而不居其華（繁盛，虚浮华靡）。故去皮（同“彼”，指“泊”和“华”；另一个是本意浅薄虚浮）取此。

注解：

上德之人（做了有德之事）不营求从中取得，因此有德；下德之人（做了有德之事）不错过从中取得，所以无德。

提倡用“德”治理国家的人不妄为且不有意去为；提倡用“仁”治理国家的人有所为但不有意去为；提倡用“义”治理国家的人有所为且有意去为；提倡用“礼”治理国家的人有所为但得不到回应（有病的人才回应），于是就捋起袖子露出胳膊鼓动大家照着样子做。

所以失了道，而后提倡德；失了德，而后提倡仁；失了仁，而后提倡义；失了义，而后提倡礼。这“礼”的提倡，是忠信的浅薄，而推行它是祸乱的开始。

（我们）前面的认知，不过是“道”的浮华部分，并且是愚昧的开端。所以大丈夫应当立身于敦厚，而不当立身于浅薄；应当立身于诚实，而不当立身于浮华。因此应当舍弃浅薄、浮华，而采取敦厚、诚实。

## 德經 39-昔之得一者

昔之得一（一，惟初太始，道立于一，造分天地，化成万物。这里的意思为“统一”）者：天得一以清，地得一以寧（níng，安定；平靜），神得一以靈（同“灵”，灵验），浴得一以盈，侯王得一而以爲天下正（纠正；改正；匡正），其致（推极、穷究）之（出）也。

胃天毋已（同“以”，因为，由于）清，將恐連（“艹”就是一横把二竖连串起来，即连贯起来的意思。“连”有二个意思，一为相接；二为联合。连贯起来就是联接）；胃地毋已寧，將恐發；胃神毋已靈，將恐歇（休息）；胃浴毋已盈，將恐渴；胃侯王毋已（同“以”，因为）貴以（原因，缘故）高，將恐歺（jué，通“蹶”，跌倒）。

故必（倘若，假如）貴而以賤爲本，必高矣而以下爲基。夫是以侯王自胃孤、寡、不橐，此其賤之（作为宾语前置的标志，相当于“是”）本與（同“坎”）！非也？

故致（求取；获得）數（shuò，屡次）與（赞许，奖赏）无與。是故不欲祿（祿，福也）祿若玉，硌（luò，山上的大石）硌若石。

注解：

往昔曾得到“统一”的有：天得到“统一”而清明，地得到“统一”而宁静，神得到“统一”而灵验，水谷得到“统一”而充盈，侯王得到“统一”而使得天下得到匡正，这是穷究出的。

说天不是因为清明，恐怕将要和地联接成一体；说地不是因为安宁，恐怕将要发生地震或火山喷发；说神不是因为灵验，恐怕将要休息；说水谷不是因为充盈，恐怕将要干涸；说侯王不是因为被人们所尊贵的原因而身居高位，恐怕将要跌倒。

所以倘若要想被尊贵就要以地位卑贱的人为根本，倘若想要居高位就要以底下的人为根基。因此侯王自称“孤”、“寡”、“不橐”，这是其把卑贱的人看做是根本！不是吗？

所以追求屡次获得赞许，最终却得不到赞许。所以不想要福祿如宝玉，而想要平凡如山石。

## 德經 40-大音希聲

上士聞（听说；知道）道，堇（通“勤”，努力从事）能行之；中士聞道，若存若亡（通“忘”）；下士聞道，大笑之。弗笑，不足以爲道。

是以建言（通过口头或文章提出的有益的意见）有之曰：明道如費（通“拂”，逆，违背），進道如退，夷（平，平坦）道如顛（瑕疵；毛病；缺点）。

上德如浴，大白如辱（污黑），廣德如不足，建德如偷，質真如渝（改变，违背）。大方（方正，人行为、品性正直无邪）无禺（通“愚”，蠢，愚蠢，侧重于迂直、不知变通），大器（可堪大用能担负重任的人）免（同“勉”，勉励，努力）成（成，就也），大音（音，声也。生于心，有节于外，谓之音。——《说文》）希（假借为“稀”，稀少，罕见）聲（声，说出来让人知道，扬言，宣称）。

天象（指日月星辰在天幕上有规律的运动现象）无刑（通“形”，形容，形体），道褒（同“褒”，穿著宽大的衣服）无名（通“明”，明白；懂得）。夫唯道，善始（滋生）且善成。

注解：

悟性好的人听说了道，能够努力地去践行；悟性一般的人听说了道，像是记住了又像是忘记了；悟性差的人听说了道，哈哈大笑。不被嘲笑，那就不足以称为“道”。

因此建言中有说：光明之道好像相逆背；进取之道好像要后退；平坦之道好像有颧节。

最崇高的德，好像水谷般有容（高德者虚怀若水谷，不以功自恃，视有若无，道自来居）；最纯净的洁白，好像满是污黑（真正高洁廉明的，往往是被栽赃和污名化的）；最宽广的德，好像仍有不足（正是因为上士功成而不居，永远不满足，虽然德广，仍觉不足，才能道莅天下，德化于世）；最具建树的德，好像偷偷摸摸（修道建德，出于自然，不求人知，偷偷去做，生怕被人发现，阴德报得厚）；最纯真的品质，好像变化无常（修道之人质朴纯真，纯任自然，其本性至真，反而好像变化无常）。最大的方正是不愚蠢（不迂直，知变通），可堪大用的人是通过不断地勉励而成就的，（这些）振聋发聩的话很少有人说出来。

天象没有固定的形态，“道”像被宽大的衣服包裹一样让人无法看懂。这只有“道”，善于滋生万物并且善于成就成物。

## 德经 41-有生於无

反（往返于……之间）也者，道之動也；弱（纤柔；软弱）也者，道之用也。

天下之物生於有，有生於无。

注解：

往返，是道的运动规律；柔弱，是道的作用方式。

天下之物生于有，有生于无。

## 德经 42-强良者不得死

道生一，一生二，二生三（叁，通“参”），三生萬物。萬物負（依仗；倚靠）陰而抱（持守）陽，中（通“冲”，猛烈地撞击）氣以為和。

天下之所惡，唯孤、寡、不豪，而王公以自名也。勿（不）或（或，有也——《小尔雅·广言》）敗（同“损”，减也）之而益，益之而敗？

故（先，祖先）人之所教，夕議（选择）而教人。

故（这；那）强良（良善；百姓）者不得（助动词。能，能够）死（归天），我將以為學（学，教也）父（通“甫”，开始）。

注解：

“道”创立了浑沌未分的统一体，混沌未分的统一体分化产生了阴（地）和阳（天），阴（地）和阳（天）互相参合进而形成第三种“参和”的状态，天下万物就在这种“参和”的状态中产生。万物倚靠着阴（地）生存而持守向阳（天）生长，阴（天）阳（地）在互相激荡中得以调和。天下所厌恶的，只是“孤”、“寡”、“不豪”，但是王公用以自称。不有点减损它却反而得到增益，增益它却反而得到减损的意思？

先辈们用来教导我的，晚些时候我也选择用它来教导众人。

那强迫良善的人不能够归天（宇宙人生如同旅途，道家视死如归），（这一点）我将作为教导众人的开始。

## 德经 43-五是以知无為之有益也

天下之至柔，馳騁（形容自由地或随意地到处走动）於天下之致堅；无有入於无間，吾是以知无為之（作为宾语前置的标志，相当于“是”）有益也。

不言之教（训诲、诱导），无為之益，天下希能及之矣！

注解：

天下最柔软的力量，可以自由随意游走于最坚硬的事物中；无形的影响力能够渗透到没有间隙的事物中，我因此认知到“无为”是有益的。实行不用言教的身教（以自己的实际行动做榜样，对人进行教育），发挥无为的益处，天下很少有人能做到啊！

## 德经 44-知足不辱，知止不殆

名與身（品格，修养）孰親？身與貨孰多（重，与“轻”相对）？得與亡孰病（损害，祸害）？甚愛必大費，多藏（收存；积存）必厚（深，重 zhòng，浓，多）亡（失去）。

故知足不辱，知止不殆，可以長久。

注解：

名声和品格（品质性格）比起来哪个更亲切？品格和财货比起来哪个重要的多？得到名利和丧失品格比起来哪个更有损害？过于爱惜名声必然要付出很大的代价，过多积敛财货必然多失去。

所以知道满足才不会遭受屈辱，知道适可而止才不会有危险，（如此才）可以长久。

## 德经 45-请觀可以爲天下正

大成若（好像）缺，其用不弊（敝，破旧；弃；败坏。巾，以衣被车谓之巾；这里指巾车，即有帷幕的车子）；大盈若溢（冲通“盅”，空虚。《玉篇·水部》：冲，冲虚。皿通“盈”，满器也），其用不窮（qióng，同“穷”，贫穷；尽）。

大直（爽快，坦率）如詘（qū，弯曲；屈服；嘴笨；戛然而止的样子；尽，穷；短缩），大巧如拙（zhuō，笨拙，不灵活；粗劣；粗俗；短浅；倒霉；质朴无华），大贏如炆（nèn，内心的怒火）。

趨（zào，同“躁”，动）勝寒，靚（jìng，通“静”，安静，平静）勝炆（jiǒng，热），請（请，求也；请求）靚可以爲（使）天下正（治理）。

注解：

大成功好像欠缺，它的作用可以使后代事业不败坏；大盈满好像虚满，它的作用可以使后代功业不穷尽。（人道忌全，天道忌满。若业必求全，功必求盈者，不生内变，必招外忧。）

大直率，好像很婉转（以迂为直）；大灵巧，好像很笨拙（大智若愚）；大胜利，好像内火中烧（使对方生出报复之心）。

动能克服寒冷，静能克服光热，求静（平静正常，没有波折或骚扰）可以使天下得到治理。

## 德经 46-知足之足，恒足矣

天下有道，卻（què，退还）走馬以糞；天下无道，戎馬生於郊（距国百里为郊）。

罪（过失；错误）莫大於可（能够；可以）欲（欲，贪欲也），颺（遭难、受害）莫大於不知足，咎（jiù，咎，灾也；灾祸）莫憯（cǎn，惨痛；伤痛）於欲得。

故知足之足，恒足矣。

注解：

天下治理有“道”，（就可以做到太平安定，）能走的马都退还（到田间）产粪肥田；天下治理无“道”，（连怀孕的母马也要送上战场，）战马在郊外的战场生下马驹子。

最大的过失莫过于能够放纵自己的贪欲，最大的祸患莫过于不知道满足，最惨痛的灾祸莫过于贪欲得到满足。

所以知道满足的满足，永远是满足的。

## 德经 47-弗爲而成

不出於户，以知天下；不規（通“窥”，窥察）於牖，以知天道。其出也彊（与彌通，mí，益，更加）远（多，指差距大），其知彌少。

是以聖人不行（实际地做）而知，不見而名（通“明”，明白），弗爲而成。

注解：

不走出门户，便可推理知晓天下的状况；不窥察窗外，便可了解宇宙“天道”的运行规律。其走出的越远，其认知就越少。

所以有道德的统治者不用亲身去做，就能知晓；不用亲眼去看，就能明白；不需要亲力亲为，就能成功。

## 德经 48-聞道者日云

爲學者日益，聞（接受）道者日云（通“芸”，众多），云之（而）有（通“又”）云，以至於无爲（遵循自然规律，不妄为），无爲而无以（认为）爲。

取天下也，恒无事（顺其自然，不妄生事端）；及（待，等到）其（将，将要）有事（指军事，即用兵）也，不足

以取天下。

注解：

做学问的人日渐增加，接受“道”的人日渐众多，（做学问和接受“道”的人）多了而且又越来越多，以至于我顺其自然地无为，无为且没有认为要做的。

取得天下了，常常要不妄生事端；等到将要出兵打仗了，就不足以取得天下。

### 德经 49-以百省之心爲心

聖人恒无心（思想），以百（所有；一切；凡）省（知觉，觉悟）之心爲心。

善者善之，不善者亦善之，德善也；信者信之，不信者亦信之，德信也。

聖人之在天下，愉愉（翕的意思是收敛、收缩，加左边一个“忄”，表示收敛私心）焉，爲（使）天下渾（质朴；朴实）心。百姓皆屬耳目焉，聖人皆孩（当作婴儿看待）之。

注解：

有道德的统治者常常没有个人主观（受个人偏见或局限性所限定的一特定的人所特有的）思想，（他）以所有觉悟者的思想为思想。

对待善良之人秉持善良之心去对待，对待不善良之人也秉持善良之心去对待，这样就使得整个社会的风气向善；对待诚信之人秉持诚信之心去对待，对不诚信之人也秉持诚信之心去对待，这样就使得整个社会的风气趋向于诚信。

有道德的统治者在治理天下时，收敛私心，使天下人都回归到浑质（纯厚朴实）的思想。百姓们都关注以耳目，有道德的统治者把他们都当作自己的孩子一样看待。

### 德经 50-善執生者

出生，入死。

生之徒（徒党，同一类或同一派别的人），十有三；死之徒，十有三；而民生（很、甚、极其）生（生命），動皆之死地之十有三。夫何故也？以其生生也。

蓋聞善執（主持；掌管）生者，陵行不辟（古同“避”，躲，设法躲开）冢（sì，古书上所说的雌犀牛）虎，入軍不被甲兵。冢无所觸（duō，剝，刺，戳）其角，虎无所昔（通“措”，刺，戮）其蚤，兵无所容其刃，夫何故也？以其无死地焉！

注解：

出（死亡之地）则“生”，入（死亡之地）则“死”。

属于正常生命的一类人，十之有三；属于短命的一类人，十之有三；而人民过分奉养生命，（本是正常寿命却）因放纵作死而都进入死亡之地的十之有三。这是为什么呢？因为他们过分奉养生命。

听说善于掌握生存之道的人，在丘陵行走不用躲避犀牛和老虎，进入军队时都不用被甲持兵。犀牛用不上它的角，老虎用不上它的爪，兵器用不上它的刃。这是为什么？因为他没有进入危险的死亡之地啊！

### 德经 51-萬物尊道而贵德

道生之，而（同“尔”，代词，你或你的）德（德行；品行）畜（积；积聚）之；物（选择）刑（取法、效法）之，而器（度量、胸怀）成之，是以萬物尊道而貴（值得看重，重视）德。

道之（用于强调或补足语气，无义）尊，德之貴也，夫莫（表示劝戒。不要；不可；不能）之（取）尉（爵），而恒自然也。

道生之、畜之、長之、遂（顺从，顺应）之、亭（同“停”，停止）之、毒（通“督”，治理）之、養（抚育）之、復（復通“覆”，保护，庇护）之。生而弗有也，爲而弗寺（通“恃”，依赖，仗着）也，長（做长官；为首领）而弗宰也，此之谓玄德。

注解：

“道”生出之后，你的德就蓄养了；选择取法之后，你的器就成就了，因此万物都尊崇“道”并且重视“德”。

“道”这么被尊崇，“德”这么被重视，这（道德）不能让我们取得爵位，却常常能让我们保持自然。

“道”生成万物、畜养万物、统领万物、顺应万物、停止万物、治理万物、抚育万物、庇护万物。生成万物而不占为己有，成就万物而不倚仗它们，统领万物而不主宰它们，这称为“玄德”。

### 德经 52-襲常

天下有始，以爲天下母。既（既，已经、既然，表前后情况有连带关系；“既”下面加个“心”，意思是既然已经在心里）得其母，以知其子，復守其母，没（潜游水中）身（自己，自身）不殆。

塞（遏止，禁止）其閤（把二心关在门内），閉其門，終身不堇（通“勤”，劳也）；啓（教导；开导）其悶（心烦，不舒畅），濟（拯救；救济）其事，終身不棘（办事艰难）。

見小曰明（聪慧，悟性很高），守柔曰强。用其光，復歸其明，毋遺身殃（通“殃”，灾祸），是胃襲（继承、接受）常（规则，规律）。

注解：

天下万物都有其本始，（我们）把它作为天下万物的母亲。既然已经在心里悟得其母（道），（想必就）以此知道了其子（天下万物），回归并守护其母（道），（这样）即使潜游水中（潜行于各种智谋算计中）也不会有危险。

遏止心里的二心，把诱惑关在门外，终身不用劳身劳神；开导心里的烦闷，做些扶危济困之事，终身不会有棘手的事情。

观察到事物细微之处的叫做“明”，（自身强大却）能守持柔弱的叫做“强”。运用智慧之光，复归聪明，不要让自身迷陷于灾祸中，是为“龙接受规律”。

### 德经 53-盗夸非道

使我擻（xié，束也，缚也）有知，行於大道，唯他是畏。

大道甚夷（平和；平易），民甚好解（融化）。

朝甚除（免掉旧官职，任命新官职），田甚芜，倉甚虚；服文采，帶利劍，馱（yàn《說文 甘部》：“馱，饱也，足也）飲食，財貨有餘，是胃盜夸（犹盗魁，指取富贵或名位不以其道者。“夸”，读音通“魁”，既有夸的本意夸夸其谈，又有魁的魁首之意，即夸夸其谈的强盗头子）。非道也哉！

注解：

（他）把我抓着让我增长智慧、提高认知，让我行走在大道上，所以我只敬畏吾师（我的师傅姓施）。

大道很平易，人民的怨恨很好化解（只要统治者能知“道”并行“道”就可以）。

朝政混乱至极，农田荒芜至极，仓库空虚至极；而统治者们仍旧穿着锦绣的衣服，佩带着锋利的宝剑，吃的大腹便便，搜刮着富余的财货，是为“夸夸其谈的强盗头子”。这是多么的无道啊！

### 德经 54-善建者不拔，善抱者不脱

善建者不拔，善抱者不脱（疏忽，轻慢），子孫以（则，那么）祭祀不絕。

脩之身，其德乃真；脩之家，其德有餘；脩之鄉，其德乃長；脩之邦，其德乃豐；脩之天下，其德乃博。

以身觀身，以家觀家，以鄉觀鄉，以邦觀邦，以天下觀天下。吾何以知天下之然（如此，这样，那样）哉？以此。

注解：

善于建树者不易被拔除，善于持守者不易被轻慢，（如此）子孙则会世代传承、香火祭祀不会断绝。

把这个道理贯彻到自身，这个人就会变得真诚；把这个道理贯彻到家庭，这个家庭就会变得富足；把这个道理贯彻到乡邻，这个乡邻的关系就会变得和睦长久；把这个道理贯彻到邦国，这个国家就会变得繁荣昌盛；把这个道理贯彻到天下，天下就会变得博爱。

以贯彻此道理之自身来观照不贯彻此道理之自身，以贯彻此道理之家来观照不贯彻此道理之家，以贯彻此道理之乡来观照不贯彻此道理之乡，以贯彻此道理之国来观照不贯彻此道理之国，以贯彻此道理之天下来观照不贯彻此道理之天下。我怎么知道天下是如此（规律）呢？就是用这种观照的办法。

### 德经 55-含德之厚者

含德之厚者，比於赤子。逢蠆（chài，古书上说的蝎子一类的毒虫）、虺（huǐ，古书上说的一种毒蛇）蛇弗螫，攫（jué，或作攫。爪持也；抓取）鳥、猛獸弗搏。骨弱筋柔而握固，未知牝牡（pìn mǔ，牝，雌性的性器官；牡，雄性性器官）之會而腴（juān，男婴勃起的生殖器）怒，精之至也。终日號而不嘍（yōu，气逆），和之至也。

和曰常（规则，规律），知和曰明，益（帮助、补助）生曰祥（祥，福也；吉利），心（思想）使（放纵，任性）氣（意气；偏激、任性的情绪）曰强。物壯即老，胃之不道，不道蚤已。

注解：



品德涵养丰厚的人，就好比初生的婴孩。遇到毒虫、毒蛇，却不咬他，抓凶恶的鸟、猛兽，却不攻击他。（婴孩的）筋骨柔弱，但小拳头却握得很牢固；还不知道男女的交合之事，小生殖器却自然勃起，这是因为精气充盈到了极点。他终日号哭，却不会气逆，这是因为身心和谐到了极点。

和谐叫做“常”，知道和谐并去践行叫做“明”，助益众生叫做“祥”，思想放纵意气叫做“强”。万物壮盛之时就必然走向衰老，称之为不合于道，不合于道会早夭。

## 德经 56-玄同

知者弗言，言者弗知。

**塞**（遏止，禁止）**其闕**（心烦，不舒畅），**閉其門**，**和其光**，**同其皜**（佛家、道家指人间），**坐其闕**，**解其紛**，**是胃玄**（玄，天也——《释言》）**同**（齐一；统一）。

故不可得而親，亦不可得而疏；不可得而利，亦不可得而害；不可得而貴，亦不可得而淺，故爲天下貴。

注解：

（知道情况的）智者不说出来，说出来不是智者。

（让我们）遏止心里的烦闷（止），把各种诱惑挡在门外（定），调和自身的光芒（静），把自己混同于尘世（安），坐在对方的位置观察问题（虑），共同解决这世间的纷争（得），是为“玄同（与天齐一）”。

所以因为不可得而亲近，也因为不可得而疏远；因为不可得而产生利益，也因为不可得而造成危害；因为不可得而受到重视，也因为不可得而导致搁浅，所以“玄同”为天下人所重视。

## 德经 57-以无事取天下

以**正**（合乎法度、规律或常情）之邦，以**畸**（jī，不规则的，不正常的）用兵，以**无事**（顺其自然，不妄生事端）取天下。吾何以知其然也哉？

夫天下多忌諱，而民**彌**（更加；越发）**贫**；民多利器，而邦家**兹**（通“滋”，益，更加）**昏**（古同“昏”，世道混乱、黑暗）；**人多知**（通“智”，如：道德上通而智故消灭也。——《淮南子·览冥》。注：“智故，巧诈也。”），**而何**（多么，表示程度）**物**（事；事情）**兹起**；**法物**（典章制度）**兹章**（同“彰”，彰明），而盜賊多有。

是以聖人之言曰：我无爲而民自化，我好静而民自**正**（纠正；改正，匡正），我无事而民自**富**（包容很多的），我欲不欲而民自**樸**。

注解：

以正道治国，以诡道用兵，以不妄生事端的方式取得天下。我如何知道应当这样做的呢？

这天下越多忌讳，而人民（的思想和物质）越发贫困（忌讳越多，思想就越受到限制，使得人民缺乏摆脱物质贫困的有效的思路和方法，进而导致要么安贫乐道穷自在，要么怨天尤人等靠要，而没有积极行动起来想办法找出路。思想贫困进而导致物质贫困）；人民越多锋利武器，而国家越加混乱和黑暗；人们越多巧诈心机，而各种邪风怪事越加兴起；法令制度越加彰明（昭示），而强盗贼祸越多。

所以有道德的统治者就说：我不妄为，则人民会自然地得到教化（从而思想不贫困）；我爱好和平不折腾，则人民将自然得到匡正（从而世道不混乱）；我不妄生事端，则人民自然包容（从而没有那么多邪风怪事）；我希求不产生贪欲，则人民自然淳朴（从而无盗贼之害）。

## 德经 58-颺福相倚

其**正**（通“政”，政治，政事）**闕闕**（qi，系，拴；约束；羁绊；拘囚，加上外面的门，就是把人们约束在家里），其民**屯**（zhūn，困难）**屯**；其**正察察**（清晰、明察、严厉、苛刻的意思），其邦**夫**（分决）**夫**。

**颺**，**福之**（于）**所**（这，此）**倚**（随着，和着）；**福**，**颺之所伏**（潜藏；埋伏）。孰知其極？其无**正**（恰巧、刚好）也。

**正復爲奇**（奇，异也），**善復爲妖**；**人之惑**（心惑也）也，其日固久矣！是以**方**（人的品行端正）而不**割**（断绝、舍弃），**兼而不刺**，**直**（直，正见也——《说文》，意为有正确的见解）而不**繼**（绳索，系牲口的缰绳，引申为拘束限制），**光而不眺**（目不正，斜视）。

注解：

（统治者）其政治多约束管控，其人民就会生活艰难；（统治者）其政治多苛察严厉，其国家就会分崩离析。

祸患，福祉于此中伴随；福祉，祸患于此中潜藏。谁能够知道灾祸和福祉这两者的转化点在哪里呢？它没有一个恰好的转化点。

正常返还为异常，善良返还为妖邪；人们的迷惑，已经有由来已久了。所以我们要品行端正而不自暴自弃，兼容而不尖锐，有正见而不拘限，光明而不偏斜。

## 德经 59—長生、久視之道

治人事天莫若**嗇**（爱惜），夫唯**嗇**，是以**蚤**（通“早”）**服**（实行；施行），**蚤服**是**胃重積德**。

**重積德**則无不克，无不克則莫知其極；莫知其極，可以有**國**（表示領有或具有）**國**（古代王、侯的封地）；有**國**之母，可以長久。是**胃深根固氏**（dī，根本；基礎。后作“祗”。《玉篇 氏部》：“氏，本也。”），**長生、久視**（治理，處理）之道也。

注解：

治理人群、行使天命莫过“爱惜”，且仅“爱惜”此一途，所以要及早地实行，及早实行就是重视积德。

重视积德则没有什么困难克服不了，没有什么困难克服不了则不知他（能力）的极致所在。不知道他（能力）的极致所在，就可以领有国家。领有国家的根本（嗇），可以（使国家）长治久安。是为深入扎根使稳固基础，是（国家）长期得以生存、永久得到治理的方法。

## 德经 60—德交歸焉

治大国若**亨**（通“烹”，煮也）**小鮮**（小鱼）。

以**道立**（通“莅”，治理；统治；管理）**天下**，其**鬼**（指装神弄鬼的人）**不神**（不可思议的，特别希奇的）。非其**鬼不神**（灵验）也，其**神**（心思，心力，注意力）**不傷人**也；非其**申**（申，束身也。约束）**不傷人**也，**聖人亦弗傷也**。夫兩不相傷，故**德交**（一齐，同时）**歸焉**。

注解：

治理大国如同烹小鱼。（治理一个大国就像烹小鱼儿一样，那怎样顺利地烹小鱼呢？第一、谨慎行事。治理大国如同烹饪小鲜，需要小心翼翼，不可轻举妄动。政策制定和执行要慎重，避免因急躁或鲁莽的行为导致社会动荡；第二、温和治理。烹饪小鲜时不宜用猛火，要掌握火候，把握时机，大火要不得，要慢火文火。同样，治理国家时要心平气和、不要急躁浮躁，也不宜采用过于激烈或极端的手段。应该采用温和的政策，使民众能够在和谐安定的环境中生活；第三、保持稳定。烹饪小鲜时频繁翻动会导致鱼碎，治国频繁变动政策会导致社会不稳定。因此，政令不要朝令夕改，领导者不要随意说话，尤其不能颠来倒去，政策应保持一定的连续性和稳定性；第四、顺其自然。因为是小鱼儿，所以不能加太多油、味精、盐、糖等调料，烹饪时要顺应其自然属性，不宜过多干预。治国同样要顺应国情民意，不可强行推行与民情不符的政策，不要在治理中随意加入个人的意志，不要添加太多个人私欲的东西；第五、以民生为本。烹饪小鲜是为了让人享用美食，治理国家的最终目的是为了民众过上更好的生活。因此，治国要以民为本，关注民生；第六、智慧与耐心。烹饪小鲜需要耐心和智慧，治国同样需要具备高度的智慧和耐心，才能够处理复杂多变的政治、经济和社会问题。总的来说，治大国若烹小鲜，就是无为而治。无为不是不作为，而是不要违背这个“小鲜”的本性去为，不要瞎为，不要妄为；统治者应该尽量减少干预，让国家和民众按照自然规律和社会规律去发展，才能得以实现自然平衡和社会和谐。）

用“道”统治天下，那些装神弄鬼的人（阴）就不显得神秘了。不是装神弄鬼的人手段不灵验了，而是装神弄鬼的人的心思不用在伤害众人了；非但装神弄鬼的人约束自身不再伤害众人了，有道德的统治者（阳）也（会因为害怕失去权力而）不伤害众人了。这两者都不再互相伤害或伤害众人了，从而一齐重新回归到以德相交的和谐时代。

## 德经 61—大邦者下流也

**大邦者下流**（河流的下游）也，**天下之**（取用）**牝**（雌性，与“牡”相对），**天下之郊**（左“交”，互相来往联系；右“𠂔”，念 fū，玄学中的意思为互相帮扶，互相扶持。合起来的意思就是密切交往，互相扶持）也。

**牝恒以觀**（通“静”，淑静，温柔文静）**勝牡**，為其**觀**也，故宜為下。

**大邦以**（因为，由于）**下小邦**，則取小邦；**小邦以下大邦**，則取於大邦。故或下以取，或下而取。

故**大邦者**，不過欲**兼畜**（培养；培植）人；**小邦者**，不過欲**入**（参加，加入）事人。夫皆得其欲，大者宜為下。

注解：

大国要像居于河流的下游那样，对天下要采取雌柔的方式，与天下其它的国家要亲密交往、互相扶持。

（雌雄相争的时候，）雌性常常以温柔文静的方式战胜雄性，是因为雌性温柔文静，所以（我们）应当采取谦下（即谦逊，屈己待人）的态度。

大国因为对小国谦下，则可以取得小国（的尊敬和归附）；小国因为对大国谦下，则可以取得大国（的包容和庇护）。所以有时是大国对小国谦下以取得小国（的尊敬和归附），有时是小国对大国谦下而取得大国（的包容和庇护）。

所以大国，不过是想兼并小国或培养小国；小国，不过是想参加大国或事奉大国。（通过“谦下”）这都可达到自己的目的，大国尤其应当谦下。

## 德经 62—道者，萬物之注也

道者，萬物之注（附着；安放）也，善人之葆（<sup>卅</sup>，表示把两点意思串起来。王，统治天下，称王；呆，同“保”，战国六国文字和《说文》古文“保”，省“人”，保佑、保护）也，不善人之所葆也。

美言可以市（求取），尊行可以賀（赞许；附和）人。人之不善也，何棄之有？

故立天子，置三卿，雖有共（通“拱”，斂手也；双手相合，臂的前部上举，以示恭敬）之璧以先四（通“駟”，古代同驾一辆车的四匹马）馬，不若坐（就坐）而進（奉上；呈上）此。

古之所以貴此者何也？不胃（通“为”，因为）求以得，有罪以（仰赖、凭借）免與！故爲天下貴。

注解：

道，是天地万物的寄托，是善人统治天下的佑护，也是不善人之所以能统治天下的佑护。

美好的言辞可以换来自己想求取的，尊贵的行为可以让自己见重于人。人群中的不善之辈，为何抛弃呢？

所以在立天子、封三公的时候，虽有拱之璧在先、駟马在后的献礼仪式，不如坐下来呈奉“道”（给他们）。

自古以来之所以重视此“道”是为什么呢？不正是因为求它佑护可以得到满足，有了罪过可以凭借它得到赦免吗！所以为天下所重视。

### 德经 63-報怨以德

爲（治理，处理）无爲，事（做，治）无事；味（体会，研究）无未（将来），大小，多少；報怨以德。

圖難乎其易也，爲大乎其細也。天下之難作於易，天下之大作於細，是以聖人冬（通“终”，表示时间，相当于“常”、“久”）不爲大，故能成其大。

夫輕諾必寡信，多易必多難，是以聖人猶難之，故終（表示对事物性质和特点的确认，相当于“终究”“毕竟”）於（用于句首或句中凑足音节，无实义）无難。

注解：

以不妄为的心态去作为，以不妄生事端的方式来做事；研究还没有发生但将来可能会发生的问题，把出现的小问题当作大问题来对待，对待个别、局部出现的问题要放在普遍的、全局的角度来重视；回报怨恨（不要心存报复而让自己陷入怨恨的黑渊）要以德来化解。

要想解决困难就要从容易处着手，要想做成大事就要从细微处着手。天下的难事都是由原本好解决的易事发展而来的，天下大事都是由原本细微的小事发展而来的。所以有道德的统治者常常不从大事着手（而是关注于刚萌芽的易事、小事），因此能够成就其大事。

这轻易许诺（由于对困难的估计不足而未必能履行诺言）的人必定很少能守信，经常用轻忽的态度去处理事情必然会碰到很多的困难，因此有道德的统治者总是对困难有充分的认识和准备，所以终究没有困难。

### 德经 64-能輔萬物之自然，而弗敢爲

其安也，易持也；其未兆（事物发生前的征候或迹象，预示）也，易謀也；其脆也，易破也；其微也，易散也。爲之於其未有也，治之於其未亂也。

合抱之木，生於毫末；九（通“久”）成之臺，作於羸（通“累”，堆积）土；百（概数。言其多，许多的，众多的）仁（仁者，人也）之高，台（通“始”，起点、开端）於足下。爲之者敗之，執（控制；统御）之者失之。是以聖人无爲也，故无敗也；无執也，故无失也。

民之從事也，恒於其成事而敗之，故慎終若始，則无敗事矣！

是以聖人欲不欲，而不貴難得之貨；學不學，而復（回归，还原）衆人之（已经）所（虚字，置在动词前，暗示动作达到的事物）過（通“禍”，作祸；危害，使受灾殃）；能輔萬物之自然，而弗敢爲。

注解：

局面安定时，容易掌控；事情没有出现征兆时，容易图谋；隐患刚萌发尚处脆弱时，容易破除；危乱还处在微小之时，容易消散。在尚没有形成隐患之前就做好预案，在尚未产生危乱之前就治理妥当。

合抱粗的大树，生长于细小的萌芽；筑了很久才建成的高台，起于微小泥土的堆积；登上百人高的高台，始于足下第一步。妄为的会招致失败，控制天下的会失去天下。因此有道德的统治者不妄为，因此不会招致失败；不控制天下，因此不会失去天下。

人民在处理事情时，常在事情即将成功时招致失败，所以谨慎收尾，如同开始时一样慎重行事，则没有失败的事情了！

所以有道德的统治者以不生贪欲作为自己的欲望，而不看重和去追求难得的财货；学习众人不曾学过的圣贤之学，并且还还原众人已经造下的祸患；能够辅助万物的自然演化，而不敢妄为。

### 德经 65-爲道者非以明民也

故曰：爲道者非以（目的在于；在、于）明民也（表示判断或肯定的语气），將（必，必定）以（以，用也）愚（愚，

慤也。憨厚而刚直)之也。民之難治也，以(在、于)其知(这里是指有思想、有知觉、有认知)也。故以知(通“智”，巧诈。这里指通过耳目及高科技手段让人们思想和行为透明化)知(主持；管理)邦，邦之賊(敌人，仇敌)也。以不知知邦，邦之德(恩惠，恩德)也。恒知此兩者，亦稽式(准则；法式)也。恒知稽式，此胃玄德。

玄德深矣！遠矣！與物(他人，众人)反矣！乃至大順。

注解：

所以说：用“道”来治理国家的统治者不在于使人民透明(指通过耳目或高科技手段让人民思想和行为透明化)，必定使用憨厚而刚直的方式。人民之所以难以治理，在于其每个人都有自己的思想和认知。所以采用(让人民思想和行为透明化的)巧诈心机来管理国家，那是国家的仇敌。以不使用这类巧诈心机的大智慧(难得糊涂)来管理国家，那是国家的恩德。常常清楚这两种治国方式的区别，也是治国的重要准则。时常懂得这个准则，这称为“天德”。

天德在于深得民心！在于用有远见的智慧为人民设计美好的未来！这与众人的追求是相反的！只有能完全认识到天德之真谛的有道统治者，才能带领人民顺应大道，与万物同归于大道的真朴。

## 德经 66-故天下莫能與靜

江海之所以能爲百(所有；一切；凡)浴王者，以其善下之，是以能爲百浴王。是以聖人之欲上民也，必以其言下之；其欲先民也，必以其身後之。

故居前而民弗害也，居上而民弗重也。天下樂(愿意)隼(念 zhǔn，通“準”，“準”的简体字为准，意思为“允许”)而弗馱(同“厭”，厌恶)也。非以其无靜(通“諍”，纷争，争)與？故天下莫能與靜(通“諍”，纷争，争)。

注解：

江海之所以能成为众水谷之王，是因为其善于处在天下的最低处，所以能成为众水谷之王。因此有道德的统治者要想被人民推举在上面，就必须在言辞上对他们谦下；要想被人民推戴在前面，就必须把自身(的利益)置于他们的后面。

所以有道德的统治者处在人民之前，人民也不会感到受妨害；处在人民之上，人民也不会感到重累。天下愿意和准许被他统治而不厌恶，不正是因为其无争吗？所以天下没有人能与他相争。

## 德经 67-使民復結繩而用之

小邦寡民。使有十百(什伯，数量词，指超过十倍、百倍)人之器(用具的总称)毋用，使民重死而遠(避开)徙(古代称流放的刑罰)。有車周(通“舟”)无所乘之，有甲兵无所陣之，使民復結繩(用绳子编结捕兽的网与捕鱼之罟，从事渔猎生产)而用之。

甘其食，美其服，樂其俗，安其居；鄰邦相望，鷄狗之聲相聞，民至老死不相往來。

注解：

(即便是)邦国很小，人民很少。(如果统治者)使得有耗费大量人力物力的用具不被使用，就可使人民爱惜自己的生命而避免因犯罪被罚流放远方。有舟车，却不轻易动用民力出乘；有盔甲兵器，却不轻易陈兵(发动战争)，使人民的精力用到恢复正常的生产生活当中。

(于是人民有了)甜美的饮食，美观的衣服，欢乐的习俗，安适的居所；国与国之间相互守望，(人民友好往来，)交往密切到连鸡狗的叫声都混在一起，人民从生到死都不发生战争与摩擦。

## 德经 68-利而不害，爲而弗争

信言不美，美言不信。知(智慧)者不博(渊博，知道得多)，博者不知。善者不多(过分，不必要的)，多者不善。

聖人无積，既(尽、全部)以爲人，己俞(古同“愈”，更加)有；既以予人矣，己俞多。

故天之道，利而不害；人之道，爲而弗争。

注解：

可信的言辞并不华丽，华丽的言辞并不可信；智慧的人不渊博，渊博的人不智慧；善良的人不过分，过分的人不善良。

有道德的统治者没有什么积财，把全部心思都用来为人们服务，自己在精神上就越富有；把自己的一切全都奉献给了人们，自己在道德上的累积就越多。

故天之道，利益万物而不损害万物；人之道，有所作为而不与人争。

## 德经 69-我恒有三葆之

天下皆胃我大，大而不宵（通“小”，细小）；夫唯大，故不宵；若宵，細久矣。

我恒有三葆（艸，表示把两点意思串起来。保：1、通“保”，卫护；使不受损害。2、通“宝”，道为“宝”。合起来就是保宝）之：一曰兹（通“慈”，深笃的爱），二曰檢（通“敛”，收敛，约束言行），三曰不敢爲（表示时间或处所，相当于“于”“在”）天下先（时间或次序在前）。

夫兹，故能勇；檢，故能廣；不敢爲天下先，故能爲（wèi，帮助；佑助）成事長。

今舍其兹，且勇；舍其檢，且廣；舍其後，且先，則必死矣！

夫兹，以（仰赖、凭借）戰（战，斗也）則勝（战胜；胜利），以守（节操、品性）則固（安定，稳固）。天將建（通“健”，强壮）之，女（古同“汝”，你）以兹垣（yuán，筑墙围绕；土代表信，亘是连绵不断、贯串的意思，合起来垣就是坚信并围绕之施行）之。

注解：

天下都说我所说的（道）非常广大，广大而一点都不细小；这正因为广大，所以不细小；如果细小的话，那就早就细碎不堪了。

我常有三件法宝来卫护它：第一件叫做“兹”（慈爱万物）；第二件叫做“检”（约束言行）；第三件是“不敢在天下人前头”。

这有了“兹”，所以能勇猛；有了“检”，所以能功业宽广；不敢在天下人前头，所以能帮助我们成就事业并维持事业长久。

如今丢弃了“兹”，还去追求勇猛；丢弃了“检”，还去追求功业宽广；舍弃了谦让、退后，而且还追求在前头，那结果必然是走向死路！

这“兹”，凭借战斗就能胜利，凭借操守就能稳固。上天会强健坚守“兹”的人，你要坚信并围绕“兹”来行事。

## 德经 70-不諍之德

善爲士（将领）者不武，善戰者不怒，善勝敵者弗與，善用人者爲之下。

是胃不諍（zhèng，纷争，争）之德，是胃用人，是胃天，古之極也。

注解：

善于做将领的人，不会逞用武力；善于作战的人，不会被敌激怒；善于战胜敌人的人，不给敌人战胜自己的机会；善于用人的人，对人态度谦下。

这就叫不争的美德，是为用人（之道），是为天（之道），这是自古以来的最高准则。

## 德经 71-无適斤亡吾吾葆矣

用兵有言曰：吾不敢爲主而爲客（客，寄也），吾不進寸而芮（艸，表示把两点意思串起来。内：1、中；2、退。合起来的意思是：从中退）尺。

是胃行（háng，道路）无行（háng，队伍，军队），襄（古同“攘”，攘，除也）无臂，執无兵，乃无敵矣。

颺莫於於（对，对于）无適（shì，节制），无適斤（同“近”）亡（同“忘”）吾（同“悟”）吾葆矣。故稱（chēng，举）兵相若（同，相当），則哀者勝矣。

注解：

懂得用兵的人有这样的话：我不敢贸然进攻，而是因敌而动（因敌转化，不为事先，动而辄随）；我不前进一寸却从（争斗）中退出一尺。

是为作战不用军事行动（道路上没有军队行军），扫除敌人不用（扬起袖子）露出胳膊（打架动粗），控制局面不使用军队（发动战争），（不战而屈人之兵）这样就是无敌了。

祸患不过在于对事情的发展没有节制，没有适当地节制则是近乎忘记体悟我的致胜之宝（检）。所以两军兴兵对垒实力相当时，受压迫、处境绝望而悲愤反抗的一方会获得胜利。

## 德经 72-聖人被褐而褰玉

吾言甚易知也，甚易行也；而人莫（没有谁）之（用于强调或补足语气，无义）能知（明白、了解、察觉）也，而莫之能行也。

言有君（主体），事有宗（根本、主旨）。夫唯无知（同“智”，智慧）也，是以不我知。知我者希，則（效法）我貴矣。

是以聖人被褐（hè，粗布或粗布衣服）而（然而、但是、却。表转折之意）褰（huái，古同“懷”）玉。

注解：

我的话很容易了解，很容易施行；但人们没有谁能够了解，并且没有谁能够践行。

（我）说的话都有根有据，（我）做的事都有宗旨可依。这只有没智慧的人，所以才不了解我。了解我的人很少，效法我的就更难能可贵了。

因而有道德的统治者像是身披麻布但却怀揣美玉（圣人的主张虽然易知、易行并且貌似普通，实际上却会在治理邦国中发挥巨大的作用）。

### 德经 73-以其病病，是以不病

知不知，尚（尚假借为“上”，尊崇）矣；不不知知，病（缺点，错误）矣。

是以聖人之不病，以其病病，是以不病。

注解：

知道自己有所不知道，这是被尊崇的；不知道自己不知道却自以为知道，这是错误的。

因此有道德的统治者之所以不犯错误，是因为他（实事求是地）把错误当作错误（保持警醒并改正），所以他不犯错误。

### 德经 74-夫唯弗馱，是以不馱

民之不畏畏，則大畏將至矣。

毋闢（把水截住）其所居，毋馱（同“馱”，抑制；堵塞）其所生。夫唯弗馱，是以不馱（厌恶）。

是以聖人自知而不自見（古同“现”，显露，显现）也，自愛而不自貴也。故去被（古同“彼”，古代中原

音韵为“背”，意思是“自见”和“自贵”与道背离，不可取）取此。

注解：

（把人民逼迫到无法生存的危險地步，）当人民不再害怕统治者的恐怖威胁时，那么（对于统治者的）巨大恐怖威胁也将来临了。

（统治者）不要堵截人民的生存空间，不要堵塞人民的谋生之路。这只有不做被人民所厌恶的事，因此才不会被人民所厌恶。

因此有道德的统治者要有（深知自己要依赖广大人民的）自知之明，而不是只想着显现自己（居于人民之上）；真正爱惜自己（的品格），而不是自以为比人民高贵。所以要舍弃背离道的后者（自见、自贵）而保持前者（自知、自爱）。

### 德经 75-天網恢恢，疏而不失

勇於敢者則杀，勇於不敢者則括（guā，原意指箭末扣弦处。这里指引而不发）。此兩者或利或害，天之所惡（忌讳），孰知其故？

天之道：不戰而善勝（克制），不言（话，言语，口语。又特指怨言、谤言）而善應，不召（呼唤，特指上对下的呼唤）而自來，彈（批评，揭发）而善謀（虑难曰谋，侧重于商议出办法或盘算出主意）。

天網恢恢，疏而不失。

注解：

（关于“民不畏畏”，或者说对于统治者的恐怖威胁，人民之中有愚昧、甘愿受压迫而不敢有丝毫反抗之心的“不敢者”，有引而不发的“勇于不敢者”，有勇于向统治者表达自身诉求的“敢者”，有不惜流血牺牲奋起反抗的“勇于敢者”。）不惜流血牺牲奋起反抗的“勇于敢者”则会被杀，引而不发的“勇于不敢者”则像引而不射的弓箭（随时有暴发的危險）。这两者对统治者来说或有利或有害（杀了反抗的“勇于敢者”虽暂时平息了事端，但却激起更多引而不发的“勇于不敢者”，从而置自身于危墙之下），这是为上天所忌讳的，谁知道其中的缘故呢？

（统治者该如何处理与人民之间的矛盾？）天之道：（对于人民中间不惜流血牺牲奋起反抗的“勇于敢者”，）统治者要不争斗、不对立，并且要善于克制；（对于人民中间积极表达自身诉求的“敢者”，）统治者不要有怨言和谤言，而且要善于应承、积极回应人民的诉求；（对于人民中间引而不发的“勇于不敢者”，）统治者不要待矛盾和问题扩大了让上级召唤，而且要主动来解决一些容易引发人民不满的矛盾和问题；（对于人民中间愚昧、甘愿受压迫而不敢有丝毫反抗之心的“不敢者”，）统治者要对其进行批评，而且要善于与之商议出解决矛盾和问题的办法。

天道法网宽广无边，貌似宽松，却无半点漏失。（简单一句话说明，就是因果律，自己造的因，自己自然得这个果，谁都逃脱不了。）

### 德经 76-爲者吾將得而殺之

若民恒且（jū，多的样子）不畏死，奈何以殺慝（同“惧”，恐吓）之也？若民恒是死，則而（这个；那个）爲者，吾將得而殺之，夫孰敢矣？

若民恒且必畏死，則恒有司（职掌，主管）殺者。夫伐（假借为“代”，代字加一笔，代表插手，干预的意思）司殺者殺，是伐大匠斲（zhuó，砍；斫；削）也。夫伐大匠斲者，則希不傷其手矣。

注解：

如果人民之中经常处于朝不保夕状态的人多，人民就不会畏惧死亡，如何用死亡来恐吓他们呢？如果人民经常只剩下死路一条的话，那么这个妄为的人，我将把他抓起来杀掉，这谁还敢妄为？

如果人民之中经常处于生活安定状态的人多，人民就必定会畏惧死亡，那么通常会有主管依法杀人的专职人员。这统治者插手并代替主管依法杀人的人去杀人，就如同代替高明的木匠去砍木头；这代替高明的木匠砍木头的人（遭遇反抗是正常的），那么很少有不伤及这手的。

## 德经 77-夫唯无以生爲者，是賢貴生

人之飢也，以其取食**詘**（shuì，兑为口，加走之，意为民口夺食，通“税”）之多也，是以飢。百姓之不治也，以其上有以爲也，是以不治。民之**罔**（通“轻”，轻视；不重视）死，以其求生之厚也，是以罔死。夫唯无以生爲者，是**賢**（良，美善）**貴生**。

注解：

人们之所以忍饥挨饿，是由于统治者吞食的赋税太多（从民口夺食），因此人们才陷于饥饿。百姓之所以不能治理，是由于在上位的人不顾民心、民情，由着自己的性子胡作非为，因此搞得百姓们上有政策下有对策以至不能治理。人民之所以会舍生忘死，是由于统治者奉养过分奢厚，把民脂民膏都搜刮净了，造成民不聊生，因此才会舍生忘死。

这只有不为了自己过优越生活而施治为国的（统治者），才是贤良和重视生命的。

## 德经 78-木强則恒

人之生也**柔弱**（柔和谦顺），其死也**慍**（“𠄎”，表示把两点意思串起来。†同“心”，内心。亘同“宣”，知道、明白）**仞**（古同“韧”，柔韧，柔软又结实，受外力作用时，虽然变形而不易折断，与“脆”相对）**賢**（超过，胜过）**强**（刚强；坚决）。萬物草木之生（通“性”，资质；禀赋）也**柔脆**（柔而易折，软而易碎），其死也**樵亮**（这两个生僻字理解为用木车运走堆集起来当柴火）。

故曰：**堅**（坚持；固执）**强者死之徒**（徒党，同一类或同一派别的人）也，**柔弱微**（卑贱）**細**（地位低微）**生之徒也**。

**兵强則不勝，木**（木质坚韧结实，“木”代表“仁”）**强則恒**。强大居下，柔弱微細居上。

注解：

人中间活下来的都是柔弱的，死去的（刚强之人）也打心里明白柔韧胜过刚强。万物如草木的禀性是柔脆（易折）的，死了以后也不过是被用人用木车拉走然后堆高起来当柴火。（刚强的人会死亡，柔弱的人会存活；柔脆的人丧失气节，柔韧的人坚守气节，你会选择做哪类人呢？）

所以说：固执、刚强的是容易死亡的一类人，柔弱、卑微的是容易存活的一类人。

军队强大则不一定能取得胜利，仁政强大则经常能取得胜利。强大的处于下，柔弱、卑微的处于上。

## 德经 79-天下之道猶張弓者也

天下之道，猶張弓者也！高者**印**（会意。甲骨文字形。左是手爪，右象跪着的人，合起来表示用手按人使之跪拜）之，下者**舉**之；有餘者**斂**之，不足者**補**之。

故天之道：斂有餘而**益**（助；补助）不足。人之道則不然，斂不足而**奉**（供奉，供养）有餘。

孰能有餘而有（通“又”）**以**（用，拿，把，将）**取**（拿）**奉**（帮助，扶助）於**天**（王者以民为天）者乎？唯有道者乎！

是以聖人爲而弗有，成功而弗居也。若此，其不欲見賢也！

注解：

天下的治理之道，就像张弓射箭啊！弦拉高了就把它压低一些，低了就把它抬高一些；弦拉多了就减损一些，不足就增补一些。

故天之道：减损那些有余的，用来补助那些不足的。人间的（治理）之道则不是这样，减损那些不足的用来供奉那些有余的。

谁能够在有余之后又把多余的拿出来帮助天下（不足的）人民呢？只有有道的人（才会这样做）吧！

因此有道德的统治者有所作为但不占有作为的成果，成就功业但不居功。这样做，是其为了不想表现自己的贤明！

## 德经 80-柔之勝剛，弱之勝强

天下莫柔弱於水，而攻堅强者莫之能勝也，以其无以**易**（替代）之也。

柔之勝剛，弱之勝强，天下**莫**（没有谁；没有什么）弗知也，而莫能行也。

故聖人之言云，曰：受邦之**詢**（gòu，同“誦”，耻辱），是**冒社稷**（土神和谷神，古时君主都祭祀社稷，后来就用社稷代表国家）之主；受邦之不祥，是**冒天下之王**。正言若反！

注解：

天下最柔弱的莫过于水了，而那些能攻克坚固强大之物的人却没有谁能够战胜它的，因其不可替代的柔弱天性。

柔能胜刚，弱能胜强，天下没有谁不知道的，但是却没人能够去践行它。

因此有道德的统治者有言，说：承受邦国的耻辱，是为国家的君主；承受邦国的不幸，是为天下的君王。合于正道的话听起来好像与常理相反！

## 德经 81-是以圣右介，而不以责於人

和大怨，必有餘怨，焉可以爲善（高明，工巧）？是以聖（聰明；才智胜人）右（助；帮助。后多作“佑”）介（佐助），而不以（因为，由于）責（责，求也）於人。

故有德司（职掌，主管）介，无德司斲（chè，古同“徹”，毁坏。“斲”就是在下面大力搞破坏）。夫天道无親（亲，近也）？恒與（交往，交好）善人。

注解：

调和大的怨恨，必然会有余怨（不能消除），怎么可以称得上高明呢？因此聪明的人崇尚居中帮助和佐助，而不因为有求于人。所以有德者主管时居中佐助，无德者主管时在下面大力搞破坏。这天道没有亲近的对象吗？它常常交好善人。

# 下部：道經

## 道经 01-玄之有玄，衆眇之門

道（路，方向，途径），可道（遵行；实行）也，非（无；没有）恒（长久，固定不变）道也；名（人或事物的称谓），可名（说出；描述）也，非恒名也。

无，名（说出；描述）萬物之始也；有，名萬物之母（本源，根源，根本）也。

故恒无欲（愿望，想得到满足的意念）也，以（可、能够）觀其眇（通“妙”，精微，奥妙）；恒有欲也，以觀其所噉（古同“叫”，呼喊，鸣叫）。

兩者同出，異名同胃（通“谓”），玄（象形，小篆书，下端像单绞的丝，上端是丝绞上的系带。系带象征着“道”，单绞的丝象征着“有”和“无”互相绞缠）之有玄，衆眇之門。

注解：

道，可以用来遵行，（但）没有永恒不变的“道”；名，可以用来描述，（但）没有永恒不变的“名”。

无，描述了万物的初始；有，描述了万物的本源。

因此常常在无欲望的状态中，以体悟“道”的奥妙；常常在有欲望的状态中，以体悟“道”所传递的提示。

无和有都同出于一源，名称不同，但同是在说“道”。（有无相生，）玄妙之中有玄妙，这是洞悉各种奥妙的法门。

## 道经 02-天下皆知美爲美

天下皆知美（泛指好的品性、事物等）爲美，惡已（停止）；皆知善（有德行的人、好人），訾（zǐ，厌恶；极其讨厌并憎恶）不善矣。

有无之相生也，難易之相成也，長短之相刑（通“形”，对照，比较）也，高下之相盈也，意聲之相和（hè，应和；跟着唱）也，先後之相隨（通“随”），恒也。

是以聲人居无爲之事，行不言之教。万物作（生出，长出来）而弗始（谋划）也，爲而弗志也，成功而弗居也。夫唯居，是以弗去。

注解：

天下都知道品格（品质性格）美好是为美好，厌恶美好停止；都知道做人要有好的品格，极其讨厌并憎恶不好的品格。

有和无的相互化生，难与易的相互促成，长与短的相互衬托，高与下的相互补充，内心的情感与外在的言语的相互应和，前与后的相互伴随，（这些）是永恒不变的。

（人都有向往美善的本能）因此遵道而行的人只要怀着不妄为的心态来行事，实行“不言”的教导（以身作则）。听任万物自然生出而不妄加干涉，有所施为但不加入自己的个人主观意志，功成业就而不居功。这只有怀着这种心态，所以（成功）不会远去。

## 道经 03-弗爲而已

不上（崇尚，提倡）賢（胜过，超过），使民不争；不貴難得之貨，使民不爲盜；不見（古同“现”，出现，显露）可欲，使民不亂。

是以聲人之治也，虛其心，實其腹，弱其志，强其骨（指人的品质）。恒使民无知（通“智”，巧



诈)无欲也，使夫知不敢。

弗爲而已，則无不治矣。

注解：

不提倡争强好胜，使人民不争勇斗狠；不珍贵难得的财货，使人民不生窃据之心；不显露能引起欲念的事物，使人民不生祸乱。

所以遵道而行的人治理天下，会虚化人民争强好胜的思想（虚其心），切实保障人民的生存权（实其腹），弱化人民图谋名利的志向（弱其志）；强化人民的道德素质（强其骨）。常（引导人民）使之没有巧诈心机，没有贪欲，使这有智谋的人不敢妄为。

不妄为而已，则没有不能治理的（国家）。

## 道经 04-和其光，同其塵

道冲（chōng，通“盅”，空虚），而（但是）用之有（通“又”）弗盈（多余）也。瀟（sù，水深清澈的样子）呵（ō，用于句尾或语气停顿处，表惊叹），始萬物之宗（祖先）。

挫（古同“挫”，折伤，挫败）其兑（同“锐”，尖锐），解其紛（争执；纠纷），和其光，同其塵（佛家、道家指人间）。

湛（zhàn，深）呵，似或存，吾不知其誰（指事物，相当于“什么”）之子也，象帝（宗教徒或神话中称宇宙的创造者和主宰者）之先。

注解：

“道”空虚，但是运用起来又不觉得多余。深远啊！它是始创万物的祖先。

（它让我们）挫去锐气，消解纷争，调和光芒，混同于尘世。

精湛（精微深奥）啊！隐没不见又好象实际存在。我不知道它是谁产生的，似乎在天帝产生之前就已经存在了。

## 道经 05-不若守於中

天地不仁（仁爱；相亲。仁是古代一种含义极广的道德观念。其核心指人与人相互亲爱），以萬物爲芻狗（古代祭祀时用草扎成的狗，作用类似现代的花圈。芻狗在祭祀之前是很受人们重视的祭品，但用过以后即被丢弃）；聲人不仁，以百（所有；一切；凡）省（知觉，觉悟）爲芻狗。

天地之間，其猶橐籥（tuó yuè，古代的一种鼓风吹火器：“具炉橐，橐以牛皮”。两边有把手，往中间挤压鼓动就可以出风）與？虚而不溼（gǔ，枯竭）。蹶（zhōng，左边的“足”意思为止，右边的“童”意思为愚昧、浅陋，合起来的意思是：停止愚昧）而俞（通“愈”，病好了）出（产生，发生）多（只、只是）聞，數（道理）窮（穷尽，完结）不若守於中。

注解：

天地不仁爱，把万物视作（用完即弃的）芻狗；遵道而行的人不仁爱，把所有觉悟者视作（用完即弃的）芻狗。

天地之间，其不就像个橐籥吗？空虚而不枯竭（越往正中鼓动风就越多）。停止愚昧而病愈重生的只是听说，道理穷尽不如守于中正。

## 道经 06-天地之根

浴（yì 为水，泉出通川为谷），神（神妙的作用）不死，是胃玄牝（牝，雌性的性器官）。玄牝之門，是胃天地之根；緜（mián，连绵不断）緜呵若存，用之不堇（jīn，假借为“仅”。少的）。

注解：

水谷，神妙且运行不止，是为玄牝。玄牝的门户，是为天地的根源；它绵绵不断地存在着，怎么用也不会减少。

## 道经 07-不以其无私與

天長地久。天地之所以能長且久者，以其不自生也，故能長生。

是以聲人芮（“”，表示把两点意思申起来。内：1、中；2、退。合起来的意思是：从中退）其身而身先，外其身而身存。不以其无私與？故能成其私。

注解：

天长地久。天地之所以能长久，是因为它们的运作不是为了自身的存在，所以能够长期存在。（人居天地之间，天地的存在是为了人的发展。）

所以遵道而行的人从中退出其自身，反而能让自身处在前头；把自己置身于纷争之外，反而能让自身得到保全。不正是因为他没有私心吗？因此能成就他的私心。

## 道经 08-上善治水

上（上天；天帝）**善**（善于，擅长）**治**（安定）水，水**善**利萬物而有（yòu，通“又”）**静**（安静，宁静），**居**（居，蹲也，后作“踞”）**衆之所惡**，故幾於道矣！

**居善**（熟悉；经常看到或经历，易于辨认）**地**，**心善**（喜好、喜爱）**瀟**（水深而清澈），**予**（予，与也）**善**（爱惜）**信**，**正**（通“政”，政治，政事）**善**（通“繕”，修治）**治**（安定），**事善**（善于、擅長）**能**，**動**（动，作也）**善**（善于、擅長）**時**（时机；机会）。**夫唯不静**（通“諍”，纷争，争），故**无尤**（过失，罪过）。

注解：

上天善于安定水，水的善德泽被万物而且自身又能保持宁静，蹲守于众人所厌恶的地方，所以几乎近于道啊！

（它）蹲守在自己熟悉的地方，内心喜欢深沉清澈，与人交往时诚实守信，能把政事修治得安定，行事善于发挥才能，动作善于把握时机。这只有不参与纷争，所以没有过失。

## 道经 09-功述身芮

**植**（zhì，拿著）而盈之，不若**其**（表示选择关系。相当于“或者、还是”）**已**（止，罢了）；**揣**（zhuī，捶击）而兑（同“锐”，尖锐）之，不可長葆之。

**金玉盈室**，莫之守也。**貴富而驕**（马高六尺为骄），**自遺**（遗留，留下）咎也。

**功**（成就、事业）**述**（传述；传承；继续别人的事业或阐述他人的学说）**身芮**（苒，表示把两点意思串起来。内：1、中；2、退。合起来的意思是：从中退），**天之道也**！

注解：

执着保持盈满的，不如还是适可而止；捶击着保持尖锐（锋芒太露）的，（锐势是）不能够长久保持的。

金玉满堂，谁也无法守藏住；因贵而富继而骄纵，自己遗留下了咎由的祸根。

事业要传承、自身要从中退出，天之道啊！

## 道经 10-能毋以知乎

**載**（记载，写在一定的册页里，有郑重的色彩）**營魄**（魂魄。古代认为魂是阳气，构成人的思维才智。魄是粗砺重浊的阴气，构成人的感觉形体。魂魄【阴阳】协调则人体健康。人死魂【阳气】归于天，精神与魄【形体】脱离，形体骨肉【阴气】则归于地下。魂是阳神，魄是阴神）**抱**（持守）一，**能毋離乎**？**搏**（tuán，聚结）**氣至柔**，**能嬰兒乎**？**脩**（同“修”）**除玄藍**（玄指黑色，又有深、厚的意思；蓝指用靛青染成的颜色，青出于蓝而青于蓝，玄蓝就是青，也称玄青，即深黑色。引申为愈演愈烈的黑暗之心），**能毋疵**（疵，病也）乎？**愛民恬**（guā，箭末扣弦处，引申为“勤勉不懈”）**國**，**能毋以知**（通“智”，巧诈）乎？**天門**（人的心）**啓闔**，**能爲雌乎**？**明白四達**（谓通晓事理），**能毋以知乎**？

**生之、畜**（养育）之，**生而弗有**，**長而弗宰也**，是**胃玄德**。

注解：

记载中的魂和魄持守统一，能够做到不分离吗？聚合阴阳二气以致柔和，能够做到像初生的婴儿一样（柔和）吗？修身养性以将心里的妄欲邪念荡涤干净，能够做到没有一点瑕疵吗？爱护人民、勤勉治国，能够做到不凭借巧诈心机吗？起心动念处，能够做到为雌守静吗？通晓事物的道理，能够做到不自以为有知吗？

生成万物、养育万物，听任其自然生长而不占为己有，统领万物而不主宰，是为“天德”。

## 道经 11-有之以爲利，无之以爲用

**卅**（sà，三十）**輻**（连结车辐和车毂的直条）**同一轂**（gǔ，车轮中心），**當其无**，**有車之用也**。**埴埴**（燃通“埴”，shān，用水和土；埴，zhī，黏土；和泥制作陶器）**爲器**，**當其无**，**有埴器之用也**。**鑿戶牖**，**當其无**，**有室之用也**。

**故有之以爲利**，**无之以爲用**。

注解：

三十根辐条汇集到车轮的同一中心，当车轮中空，就有了车的作用。和泥制作陶器，当陶器中空，就有了陶器的作用。开凿门窗建造房屋，当房屋中空，就有了房屋的作用。

所以“有”已然提供了便利，“无”已然发挥了作用。

## 道经 12-爲腹不爲目

五色使人目明，馳騁田疇（xī，干枯的田）使人心發狂，難得之貨使人之行方（違背），五味使人之口爽（差錯，失誤），五音使人之耳聾。

是以聲人之治也，爲（學習，研究）腹（比喻內心深處）不爲目，故去罷（pī，古同“疲”，累）耳此。

注解：

五顏六色使人（眼花繚亂而）看不明方向，沉湎于縱馬狩獵會使人（內心受到血腥影響而）變得狂暴，難得的財貨使人（產生貪婪之心而）做出違背道德良心之事，各色美味使人（味覺受到傷害而）舌不知味，紛繁悅耳的妙音使人（聽覺失靈而）聽不到危險的聲音。

因此遵道而行的人治理天下，會研究人們內心深處的需求而不研究聲色浮華，所以想去除疲累就聽此一言。

## 道经 13-龍辱若驚

龍（通“寵”，尊崇）辱若（而）驚（害怕，精神受了突然刺激而緊張不安），貴大橐（kuǎn，虞舜時陳列祭品的禮器，形如几案，引申為大位，尊貴的位置。“木”代表仁；“宀”是寶蓋頭，意為地位加身；元為頭，首。合起來就是因為有仁德而被授予首領的尊貴地位）若身（品格，修養）。

苛（古同“河”，譴責，責問）胃龍辱若驚。龍之爲下，得之若驚，失之若驚，是胃龍辱若驚。

何胃貴大橐若身？吾所以有大橐者，爲吾有身也；及吾無身，有何橐？

故貴爲身於爲（掌管；治理）天下，若（如此；這樣的）可以迺（行，是。同“托”）天下矣；愛（珍惜，愛惜）以（依，按，凭）身爲天下，女可以寄天下。

注解：

受寵或者受辱都會感到緊張不安，重視大位如同重視自己的品格（品質性格）。

（有人）譴責說（我）受寵或受辱時都感到緊張不安（而不是人們所認為的寵辱不驚）。受寵是因為（我）謙下，得寵會感到緊張不安，失寵也會感到緊張不安，是為龍辱若驚。

為什麼說重視大位要像重視自己的品格一樣？我之所以擁有大位，是因為我有品格；如果我没有品格，哪有什麼位（德不配位）？

所以重視修養自己的品格並運用到治理天下，如此就可以托付天下重任了；愛惜而且凭借自己的品格去治理天下，你就可以寄予天下重任。

## 道经 14-道紀

視之而弗見，名之曰聾；聽之而弗聞，名之曰希；搯（mín，同“搯”。抚，掌）之而弗得，名之曰夷。三者不可至計，故園（hùn，混）而爲一。

一者，其上不攸（長遠），其下不忽（渺茫；辽远；恍惚），尋尋呵，不可名（通“明”，明白）也，復歸於无物。是胃无狀（叙述，描写）之狀，无物（观察）之象，是胃惚恍（迷离，难以捉摸。亦作“恍惚”）。隨而不可見其後，迎而不可見其首。

執今之道，以御今之有，以知古始（宇宙的原始或“道”的端始），是胃道紀（事物的头绪、开端）。

注解：

用肉眼看看不到（而只是听说）的，叫做“聾”；用耳朵听也听不到的，叫做“希”；用手摸也摸不到的，叫做“夷”。上述三种情况无法探个究竟，所以混在一起称为“一”。

这个“一”，向上探寻幽远广大而高不可见顶，向下探寻惚恍闪烁而深不可见底，（对于这个“一”）穷究经理呵，也无法弄明白，所以又把它归结到“无”的一类事物。这就是所谓的不能描述的状态、不能观察的形象，是为“惚恍（难以捉摸）”。我想跟随它却找不着它的尾，想迎着它却看不见它的首。

我们要用现今已经掌握的自然规律，来驾驭现今已有的事物，并以此来认知“道”的端始，这就是所谓“道的头绪”。

## 道经 15-夫唯不欲盈，是以能敝而不成

古之善爲道者，微眇（通“妙”，精微，奧妙）玄達（暢達，通达），深不可志（叙述）。夫唯不可志，故強爲之容。

曰：與（yǔ，交往；朋黨；盟國；同類）呵，其若冬涉水；猶（遲疑不決）呵，其若畏四鄰；嚴（鄭重，莊重）呵，其若客；渙（渙者，散釋之名。大德之人，建功立業、散難釋險，故謂之渙）呵，其若凌（同“凌，líng，冰）澤

(shì, 泽古同“释”, 解散); 璞(喻人的天真状态, 质朴, 淳朴)呵, 其若樞(wù, 木帐); 濬(hún, 古通“浑”, 混浊, 糊涂)呵, 其若濁(昏暗不明); 澗(旷, 开朗, 心境阔大)呵, 其若浴。

濁而(表示偏正关系, 相当于“之”, “的”)情(通“静”, 安静, 平静)之(出)余(通“徐”, 缓, 慢慢地)清, 女(通“安”)以重(chóng, 再, 又, 重新)之余生。

葆(艸, 表示把两点意思串起来。保: 1、通“宝”, 珍贵。2、保持; 保护; 守卫)此道不欲盈, 夫唯不欲盈, 是以能敝(弃)而不成。

注解:

古代善于体“道”并力行其“道”者, 其人微妙通达, 深奥的让人不能叙述。正因为不能叙述, 所以这里只能勉强为他们描摹一下人格肖像。

即: 他与人交往时小心谨慎呵, 好像是在冬天涉水渡河; 他决难定疑时踌躇疑惧呵, 好像在害怕四周的邻国; 他处理事情时庄重呵, 好像是赴宴的宾客(举手投足都不敢随便放肆); 他散难释险时顺应时势呵, 好像应时融化的冰河; 他对待他人时敦厚淳朴呵, 好像未被雕琢的简陋的原始木帐; 他处理矛盾时包容并蓄呵, 好像昏暗不明的浊水; 他蒙受非难时心境开阔呵, 好像敞豁、空旷的水谷。

浑浊的水静置后会出现慢慢变清澈的水, 万物在安定的状态下会出现慢慢焕发的生机。

珍重并恪守此“道”的人不追求盈满, 这正因为他不追求盈满, 所以能放弃盈满而不刻意追求成功。

## 道经 16- 沕身不怠

至虚(至: 极, 尽。至虚即是心智作用的消解, 消解到没有一点心机和成见的地步, 用极为虚心的态度, 认真、专注、客观地体察天道), 極(最高的, 最终的)也; 守情(情, 性也。《礼记》曰: “何谓人情? 喜怒哀惧爱恶欲, 七者不学而能。”), 表(外部, 外面, 外貌)也。

萬物旁作, 吾以觀其復也。天(自然界)物雲(比喻盛多)雲, 各復歸於其根(事物的本源)。

歸根曰靜, 靜是胃復命(执行命令后回报)。復命常也, 知常明也; 不知常妄(胡乱, 荒诞不合理), 妄作兇(惊扰、恐惧不安)。

知常容, 容乃公, 公乃王(古代指统治者谓以仁义取得天下), 王乃天, 天乃道, 道乃久。

沕(mì, 隐没)身不怠(懒惰, 松懈)。

注解:

消解到没有一点心机, 是最高境界; 守住性情, 会表现为外部的喜怒哀惧爱恶欲。

万物在一旁蓬勃生长, 我通过这个观察出万物循环往复、周而复始的变化规律。自然界的芸芸万物, (最终)各自回归于其本源。

回归于本源叫做“静”, “静”是为“复命”。“复命”是永恒的规律, 认知了这个永恒的规律叫作“明”; 不知道这个永恒的规律才会荒诞, 荒诞胡为令人恐惧不安。

认识到“复命”这个永恒的规律才能够包容一切, 包容一切才能够坦然大公, 坦然大公才能够以仁义之心取得天下, 以仁义之心统治天下才顺应天道, 顺应天道才符合道的规律, 符合道的规律才能够长久。

隐没自身但不要懈怠。

## 道经 17- 猶呵, 其貴言也

太上(最上, 最高), 下知有之; 其次, 親譽之; 其次, 畏之; 其下, 母(通“侮”)之。信不足, 案(乃、于是)有不信。

猶呵, 其貴言也。成功遂事, 而百(所有; 一切; 凡)省(知觉, 觉悟)胃: “我自然!”

注解:

最高明的(统治者), 人民只是知道有这么一个存在; 稍次的(统治者), 人民亲近与赞誉他; 再次一等的(统治者), 人民害怕他; 最拙劣的(统治者), 人民侮辱谩骂他。(统治者的)诚信不足, 于是(让人民)有了不信任。

(高明的统治者)每次发号施令时都因严谨慎重而迟疑不决, (所以)其很少发号施令。等到国泰民安、功成事遂, 而所有觉悟者声称: “我自然(是这样)!”

## 道经 18- 案有貞臣

故大道廢, 案(乃、于是)有仁義; 知(通“智”, 巧诈)快(将, 就要)出, 案有大偽; 六親(指父子、兄弟、从父兄弟、从祖兄弟、从曾祖兄弟、同族兄弟)不和, 案有畜(chù, 禽兽)兹(同“滋”, 增多; 愈加); 邦家(国家, 从广义的角度, 是指拥有共同的语言、文化、种族、血统、领土、政府或者历史的社会群体)闕(mēn, 把口和心关起来, 意思是三缄其口, 心情憋闷)亂, 案有貞臣。

注解：

所以大道被废弃的时候，于是出现了提倡仁义（之人）；巧诈心机将要大行其道的时候，于是出现了极度虚伪（之人）；家庭中的亲人和睦的时候，于是出现了愈来愈多的禽兽；社会大众三缄其口、心情憋闷、国家动乱的时候，于是出现了固守正道之臣。

## 道经 19—絕聲棄知

**絕聲棄知**（古代帝王的帽子缀以冕旒，也就是用丝绳穿珠玉垂在帽前，帽子左右缀以黻纁，就是用黄色棉絮做成圆球状饰物垂在帽子左右耳边。按《大戴礼记》的说法，“冕旒”掩目为的是不让帝王明察，“黻纁”塞耳为的是不让帝王过聪，不让帝王耳聪目明则是为了“绝声弃知”），**民利**（又）**百**（喻很多）**負**（仗恃，依靠）；**絕仁棄義，民復**（回归，还原）**畜兹**（通“滋”，益，愈加，增多）；**絕巧**（虚伪；欺诈）**棄利，盜賊无有**。

此三言也，以爲文（文治；文事；文职，与“武”相对），未足。故令（使，使得）之有（通“又”，表示重复连续）**所屬**（叮嘱；告诫）：**見**（古同“现”，出现，显露）**素**（本来的，质朴、不加修饰的）**抱**（持守）**樸**（淳朴，朴实），**少私而寡欲，絕學**（1、失传的学问。2、谓造詣独到之学）**无憂**。

注解：

（统治者）杜绝耳边的谗佞之声并放弃明察秋毫的广知（因为统治者所听到的，往往是别有用心的人想让你听到的；统治者所知道的，往往是别有用心的人想让你知道的），人民又大都会倚仗；（统治者）断绝“仁”、舍弃“义”，人民还还原禽兽的便愈加多；（统治者）杜绝欺诈并且舍弃利益，强盗窃贼便没有了。

上述三项主张，作为治理天下的文治之法，是不够的。所以使得我又对统治者有所告诫：显露出自然本性并且持守淳朴，减少私心并且少些贪欲，（学习这部）绝学没有忧虑。

## 道经 20—我欲獨異於人，而貴食母

**唯**（对于尊长的应答之词，表示恭敬的意思）**與訶**（hē，大言而怒也），其相去幾何？**美與惡，其相去何若？人之所畏，亦不可以不畏人**。

**望呵，其未央**（尽，完了）**哉！衆人配**（yí，成长；壮大；美好）**配，若鄉**（会意。据甲骨文，像二人对食形。“鄉”和“饗”原本是一字…整个字像两个人相相对坐，共食一簋的情狀。本义是用酒食款待别人，是“饗”的古字）**於大牢**。

**而**（然而、但是、卻。表转折之意）**春**（通“蠢”，愚蠢）**登臺，我泊**（安静）**焉未佻**（tiāo，轻薄，不庄重），**若嬰兒未咳**（hāi，泛指笑貌）。**纍呵，如无所歸。衆人皆有餘，我獨遺**（遗弃；舍弃）。**我禺**（通“愚”，愚，戇也）**人之心也，蠢**（愚蠢）**蠢呵！**

**鬻**（yù，御、使用）**人昭昭**（明亮；光明），**我獨若閔**（yuān，肩，小虫。外面加个“门”，被关注的小虫）**呵，鬻人蔡**（sà，蔡，放也）**蔡，我獨閔閔呵。忽**（渺茫；辽远；恍忽）**呵，其若海；望**（月满与日相望，以朝君也，作希望施展抱负解）**呵，其若无所止。衆人皆有以**（凭借；仗恃），**我獨閔**（通作“管”）**以慍**（lǜ，忧愁）。**我欲獨**（特，特别地）**異**（特别重视；特别优待）**於人，而**（则、就）**貴食母**。

注解：

（统治者）以恭敬应答的态度（唯）和以大声怒斥的态度（訶）对待人民，这两者之间的差距有多大？（其之间的差距就如同）美与恶，这两者之间有什么差距？（统治者）尽管被众人所敬畏，（但要真想做个好的统治者）他也可以不敬畏那些敬畏他的人。

希望呵，没有完全消失啊！眼下众人正向美好的一面成长，像在大牢里参加宴席。

然而愚蠢的人登上台面，我淡泊宁静且没有轻薄，像是一个没有嬉笑的婴儿。疲惫呵，好像浪子还没有归宿。众人都富足有余，独独我被遗弃。我真是戇人的思想啊，愚蠢呵！

（统治者）驾驭人要光明正大，我独独像被关注的小虫一样被任人拿捏呵；（统治者）驾驭人要放手任人施展，我独独只能三缄其口、心情憋闷呵。惚恍（难以捉摸）呵，侯门深似海；希望呵，好像没怎么停止。众人都有所仗恃，我独独被管控制得忧愁不已。我若想特别地被众人所重视和优待，就贵在吃透“道”。

## 道经 21—孔德之容

**孔德之容**（事物的外观或状态），**唯道是從**。

**道之物**（类，类别），**唯望**（望，月满与日相望，以朝君也，作希望施展抱负解），**唯忽**（隐约模糊，不可辨认）。**忽呵，望呵，中有象**（形状；样子；景象）**呵；望呵，忽呵，中有物**（指我以外的人、事、境界。相对于“我”而言）**呵**。

**澹**（幽，把人关起来，不让跟外人接触）**呵，鳴**（发出声音；发表意见、情感）**呵，中有請**（请，求也；请求）**也**（yē，叹词，

表示惊异、惊讶和感叹等)。其請甚真，其中有信。

自今及古，其名（声誉；功业，功名）不去（抛弃，舍弃），以順眾佞（佞，认为正确；应允）？以此。

注解：

大德的外在状态，（表现为）唯道是从。

悟“道”的这类人，怀着希望，感觉渺茫。（现实中）感觉渺茫呵，怀着希望呵，其中有（我）的样子呵；（理想中）怀着希望呵，感觉渺茫呵，这其中环境的影响呵。

被幽闭呵，笼中的鸟儿发出鸣叫呵，中间带有请求吧。其请求甚是真实，其中带着诚信。

（我承诺）从当今上溯到古代，其（祖先）所留下的功名将不被舍弃，以顺从众位仁父的夙愿。我怎么知道众位仁父会应允我的恳求呢？以此（承诺）。

## 道经 22- 糝食糝行

炊（通“籛”，古代人烧火做饭时，用“籛”，即吹火筒在下面对火吹气，使得火烧得旺。“吹”解释为说大话）者不立，自視（視，瞻也。仰望，仰慕）者不章（同“彰”，显扬），自見（古同“现”，出现，显露）者不明，自伐（自夸，自吹自擂，夸耀自己）者无功，自矜（jīn，矜，大也）者不長。

其在道，曰糝（tú，稻子）食糝（zhuì，多余的，多而无用的）行，物（他人，众人）或（常；时常）惡之，故有欲者弗居。

注解：

吹嘘（言过其实）的人不能立足，自我欣赏的人不被彰显，自我表现的人不能明晰事物，自我夸耀的人没有了功劳，自高自大的人不能取得长进。

其从道的角度来说，叫做稻米吃得太多是多余无用的行为（吃饱了撑的）。人们时常厌恶这种行为，所以有欲于修德明道的人是不会怀着这些心思的。

## 道经 23- 曲金

曲則金（喻尊贵、贵重、难得、持久、坚固、有光泽等），枉（弯曲的、不直的）則定，洼（窪，深池也）則盈，敝（弃）則新，少則得，多則惑。是以聾人執（依据；遵照）一（一，惟初太始，道立于一，造分天地，化成万物。这里的意思为“统一”），以爲天下牧。

不自視故明，不自見故章，不自伐故有功，弗矜故能長。夫唯（以，因为）不爭，故莫能與之爭。

古之所胃“曲金”者，幾语才！誠金歸之！

注解：

弯下身段则显得尊贵，遇事懂得拐弯则问题才能得到解决，如深池般谦虚包容则能得以盈满，摒弃旧的陋习和落后观念则能获得新生，少取则反而能得以成功（战略，战略，只有略了，才会有战略集中度，才会聚集，才会有竞争力，才会有所得），贪多则反而会陷入迷惑。因此遵道而行的人遵照“统一”的思想，并把它作为天下的主导。

不自我欣赏，因此能明晰事物；不自我表现，因此能得到彰显；不自我夸耀，因此能显得有功劳；不自高自大，因此能有所长进。这正因为不与人相争，因此天下没有谁能和之相争。

古之所谓“屈尊（曲金）”者，几个字句而已！诚心想要尊贵就遵从它！

## 道经 24- 同於德者，道亦德之

希言，自然。

飄風不冬（通“终”，从开始到末了的）朝（zhāo，日，天），暴雨不冬日。孰爲此？天地而弗能久，有（通“又”）兄（通“况”）於人乎？

故從事而道者，同於道。德者，同於德；失者，同於失。同於德者，道亦德之。同於失者，道亦失之。

注解：

少说话，顺其自然。

飘摇的狂飓风刮不了一整天就会停歇，狂乱的暴雨下不了一整天就会停止。谁引发的这些（狂风暴雨）？天地之强力施为尚不能长久，更何况人呢？

所以遵从道行事的人，其行为就合乎道。有德的人，行为就合乎德；失德的人，行为就失乎德。合乎德的人，道也就得到了；失乎德的人，道也就失去了。

## 道经 25-道法自然

有物**昆**（通“混”，混合搀杂）成，先天地生。**繡**（xiù，华丽，精致如绣）呵，**繆**（móu，绸缪，犹缠绵也）呵，**獨立而不改**，可以為天地母。吾未知其名，字之曰道。

吾强為之（通“志”）**名**（功业，功名），曰（爰，于是）大；大，曰**筮**（shì，筮，决也。决同“决”，决断，决定）；**筮**，曰遠；遠，曰**反**（通“返”，回归）。

道大，天大，地大，王亦大；**國**（表示疆域）中有四大，而王居一焉。

人法地，地法天，天法道，道法自然。

注解：

有个东西在混沌中生成，它先于天地而生。华丽呵，缠绵呵，不倚靠任何别的事物而独立存在着且不随时间改变，（我们）可以把它当作天地的母亲。我没有能知道它的名称，给它取字叫“道”。

我强行而为志在建功立业，于是欲望扩大；欲望扩大，于是做出相应的决断；做出相应的决断，于是离道越来越远；离道越来越远，于是返归于道。

（就决定万事万物生、发、衰、败的发展和演变的方向而言，）道是重大的，天是重大的，地是重大的，王也是重大的。任何一个疆域范围内都有这四大，而君王是重要决定因素之一。

人居天地之间效法于地，地上的一切运作效法于天，天效法于道，道效法自然。

## 道经 26-罔則失本，趨則失君

**重**（慎重、谨慎）為**罔**（通“经”，治理，经营）**根**，**清**（清静；恬静）為**趨**（同“躁”，动）**君**。是以君子**衆**（各种）**日行**，不**離**（𠄎，表示把两点意思串起来。离：1、离开。2、缺少）**其𨋖**（通“輜”，古代一种有帷盖的车）**重**。

唯有**環官燕**（褻渎；轻慢）**處**，則昭若。若何萬乘之王，而以身（品格，修养）**罔**於天下？**罔**（通“轻”，用力小，轻率）**則失本**，**趨**則失君（主宰、统治）。

注解：

慎重是经营天下的根本，清静是躁动的主宰。因此君子（统治者）的各种出行，不能离开和缺少载运粮食、器物的辎车。

只有（统治者）被反叛官员包围而遭受轻慢之时，则一切答案都会昭然若揭。为什么统驭天下的万乘之王，要凭借良好的品格才能够经营于天下呢？轻率就会失去根本，骄躁（狂妄轻浮）就会失去统治。

## 道经 27-不貴其師，不愛其齋，唯知乎大昧

善行者无**弊**（chè，古同“徹”，毁坏。弊就是在下面大力搞破坏）**迹**，善言者无**瑕適**（xiá shì，玉上的斑痕，比喻人的缺点、过错），善數者不以**檮**（chóu，古同“筹”，计数的用具，多用竹子制成）**筮**（zhú，从字形上看是帮助分析的意思），善閉者无**闢**（guān，同“關”，門闕。《說文 門部》：“關，以木橫持門戶也。”）**籥**（yuè，通“鑰”，锁钥）而不可啓也，善結（旧时向官府承担责任或承认了结的书面字据）者无**縲**（mò，同“纆”，绳索）**約**而不可解也。

是以聲人恒**善**（善于，擅长）**悛**（《字汇 心部》：“悛，音救。义同。”）人，而无**棄**（舍去，扔掉）人，物（事，事情）无**棄**（弃，忘也。忘记）**財**（通“裁”，节制，制裁），是**胃悞**（yì，曳表示精力衰竭，加一个“亻”，表示殫精竭虑）**明**（神灵）。

故善人，善人之師；不善人，善人之**齋**（jī，通“资”，救助；帮助）也。不貴其師，不愛其齋，**唯**（虽然，纵使）**知**（通“智”，智慧）**乎大昧**（通“迷”。分辨不清，失去了辨别、判断的能力），是**胃眇**（通“妙”。精微，奥妙）**要**。

注解：

善于行事的人不会有过分使用力量的迹象（过分地使用力量，并不能强化自身，只会削弱自身），善于言谈者说话滴水不漏故不会暴露出差错；善于计算者以“道”为计故而无需使用筹策（古代计算用具，以木制成的小棍或小片帮助分析）；善于自守（自坚其操守）的人即使没有使用門闕和锁，他人也不能使其违背操守；善于承担责任的人即使没有使用绳索进行约束，自己也不会推脱解责任。

所以遵道而行的人常善于救助他人，并且不放弃他人，做事情不忘记节制，是为“殫精竭虑的神灵”。

因此善人，是善人的老师；不善人，是善人的助手。不重视老师，不爱护助手，纵使绝顶聪明也是个大糊涂，是为“奥妙的要点”。

## 道经 28—樞散則爲器

知其雄（先、强、动），守其雌（后、弱、静），爲天下溪（ㄅ 为水，代表“智”，这里是动词，开智。奚，奴隶、仆役）；爲天下溪，恒德不雞（奚，奴隶、仆役。佳，通“唯”，听任、听随）；恒德不雞，復歸嬰兒。

知其日，守其辱，爲天下浴；爲天下浴，恒德乃（才、始）足（重视）；恒德乃足，復歸於樸（淳朴；朴实）。

知其白（洁净；比喻清流贤正），守其黑，爲天下式；爲天下式，恒德不資（忒，通“忒”，变更；差错）；恒德不資，復歸於无極（古代哲学中认为形成宇宙万物的本原，以其无形无象，无声无色，无始无终，无可指名，故曰无极）。

樞散則爲器，聖人用則爲官長，夫大制无割。

注解：

知道雄强，却甘守雌弱，为天下的奴隶们开启智慧；为天下的奴隶们开启智慧，恪守道德不求奴隶们听随；恪守道德不求奴隶们听随，大家就会复归于婴儿般纯真。

知道光明，却甘守屈辱，为天下人做水谷；为天下人做水谷，恪守道德开始被重视；恪守道德开始被重视，大家就会复归于淳朴。

知道洁白，却甘守幽暗，为天下人做榜样；为天下人做榜样，恪守道德不出差错，恪守道德不出差错，宇宙万物就会复归于本原。

粗陋的木杵经拆散、打磨、重新组合后可以做成有用的器具，有道德的统治者可以考察、锻炼并整合现有的人才，任用其中的仁义之才为官长，这任用仁义之才与形成完善的政治制度是不可分割的。

## 道经 29—去甚，去大，去楮

將欲取（捕捉；捉拿）天下而爲之，吾見其弗得已（已，成也。——《广雅》）。夫天下神器（帝王的印玺，借指帝位、国家权力）也！非可爲者也！！爲者敗之，執（控制；统御）者失之。

故物或行或随，或炅或磋（cuǒ），或强或羸，或杯（古同“杯”，左边的“木”主仁义；右边的“丕”，遵奉、秉持的意思。两边合起来的意思是秉持仁义）或摧（wēi，抛弃）。

是以聲人去甚（过分），去大，去楮（chǔ，“木”代表“仁”，木者指“仁者”）。

注解：

（如果谁不顾万物本性和规律，）将来想要捉拿着天下（按照自己的意志）妄为的，我看其不会得以成功的。这天下的统治权是天下人赋予的神器！不是可以妄为的！！妄为的会遭到失败，控制天下者会失去天下。

（世间万物姿态万千、禀性各异，）所以人们中间有的人匆匆前行，有的人慢慢尾随；有的人炙手可热，有的人坐冷石板凳；有的人强大，有的人羸弱；有的人秉持仁义，有的人抛弃仁义。

所以遵道而行的人要（看透世间万象）舍弃过分把持，舍弃好大喜功，舍弃以仁者自居。

## 道经 30—果而不强

以道佐人主，不以兵（军事；武力；战争）强於天下，其事好還。師之所居，楚枳（h，【詩·大雅】如矢斯棘）生之。

善者果而已矣，毋以取强焉。果而毋驕（马高六尺为骄），果而勿矜（矜，大也），果而勿伐（自夸，自吹自擂，夸耀自己），果而毋得已居，是胃果而不强。

物壯而老，是胃之不道，不道蚤已。

注解：

以“道”来辅佐君主，不以武力逞强于天下，用武力逞强的方式很容易招致还报（报复）。军队所停留的地方，荆棘丛生（家园荒废）。

善战者只要能达到战略目的就可以了，不要采取逞强的方式。达到目的了不要骄傲自满，达到目的了不要自高自大，达到目的了不要自我夸耀，达到目的了要怀着于迫不得已的心态，是为“达到目的了却不逞强”。

事物强大壮盛之后就会走向衰亡，是为不合于道，不合于道必定早夭。

## 道经 31—鈇襲爲上

夫兵（军事；武力；战争）者，不祥之器（才能）也，物（他人，众人）或（常；时常）惡之，故有欲者弗居。君子（对统治者和贵族男子的统称）居則貴左，用兵則貴右，故兵者非君子之器也。

兵者，不祥之器也，不得已而用之；鈇（guā，“金”谐音“今”，“舌”为“言语”，注解为“如今建议”）襲



(继承、接受) 爲上。

勿美(得意, 高兴)也, 若美之, 是樂殺人也! 夫樂殺人, 不可以得志於天下矣。

是以吉事上左, 喪事上右; 是以便(pián, 足恭也, 通“偏”)將軍居左, 上將軍居右, 言以喪禮居之也。

殺人衆, 以悲依立(存在)之; 戰勝, 以喪禮處之。

注解:

这武力, 是不吉祥的器能(器量和才能), 人们时常厌恶它; 所以有欲于天下和平的人不会动辄怀着使用武力的心思。

君子(统治者)在平素家居生活中则以左边为贵位, 用兵则以右边为贵位。所以武力不应是君子用来处理问题的器能。

武力, 是不吉祥的器能, 迫不得已才使用它; 如今建议龙接受方为上策。

不要(因为使用武力取得胜利而)高兴得意, 若因此而高兴得意, 则是以杀人为乐啊! 这以杀人为乐, 是不可以得志于天下的。

因此举办喜事崇尚以左边为尊位, 举办丧事崇尚以右边为尊位; 因此偏将军(副将)统领部队在左边, 上将军(主将)统领军队在右边, 这就是说参照了办丧事的礼仪。

杀人众多, 要依存悲痛之心; 战争胜利了, 要以丧礼的方式对待。

## 道经 32-俾道之在天下也

道恒无名, 樞(“木”的意思是朴拙, 朴实坦率, 不曲意奉迎别人; “屋”就是“家”, 合起来就是“朴拙居家”)唯(以, 因为)小, 而天下弗敢臣。侯王若能守之, 萬物將自賓(服从, 归顺)。

天地相(xiàng, 辅佐、帮助)谷(庄稼和粮食的总称), 以(仰赖、凭借)俞(yú, 安定)甘洛, 民莫之令而自均焉。

始制有名(做某事时用来作依据的称号), 名亦既(已经, 既然)有, 夫亦將知止, 知止所以(所用; 用来)不殆。

俾(bǐ, 人卑微)道之在天下也, 猶小浴之與江海也。

注解:

“道”常常是默默无闻的, 我朴拙居家, 因为弱小, 所以天下没人敢臣服。侯王若能恪守“道”, 万物将自动归服。

天地(恪守“道”)辅佐庄稼和粮食的生长, 凭借安定甘美的洛水, 人民不需要对天地发出命令, 却能自然地使大家雨露均霑。

万物始生即伴随着各种名义和制度的制定, 名义和制度既然已经有了, 这也应当知道适可而止, 知道适可而止所用才不会有危险。

人卑微的道(名义和制度)在天下大道面前, 像小水谷之与江海。

## 道经 33-死不忘者壽也

知人者, 知(通“智”)也; 自知者, 明也; 勝人者, 有力也; 自勝者, 强也; 知足者, 富也; 强行者, 有志也; 不失其所(根本, 此指道)者, 久也; 死不忘者, 壽也!

注解:

能认知他人的人, 是智慧的; 能认知自己的人, 是聪明的; 能战胜他人的人, 是有力量的; 能战胜自己的人, 是强大的; 知道满足的人, 是富有的; 能顽强地向自己的目标力行不懈的人, 是有志气的; 不离失其根本(即道)的人, 是能够长久不衰的; 死后不被人们忘记的人, 是长寿的!

## 道经 34-萬物歸焉而弗爲主

道颯(fēng, 水润泽, 风无孔不入)呵, 其可左右也! 成功遂事而弗名有也, 萬物歸焉而弗爲主。

則恒无欲也, 可名於“小”; 萬物歸焉而弗爲主, 可名於“大”。

是以聾人之能成大也, 以其不爲大也, 故能成大。

注解:

道润泽万物, 影响无处不在呵, 其可以左右万物啊! 功成事遂后却不留名, 万物归附却不追求主宰。

(有“道”的人)则常常没有贪欲, 可以称为“低微”了; 万物归附却不追求主宰, 可以称为“伟大”了。

因此遵道而行的人之所以能成就其伟大, 是因为其不追求伟大, 所以能够成就伟大。

## 道经 35-執大象, 天下往

執(持守)大象(指世界一切事物的本原, 即无形无象的道), 天下往(归向); 往而不害, 安平太。

樂與餌，過格（感通）止。故道之出言也，曰：談呵其无味也，視之不足見也，聽之不足聞也，用之不可既（完毕；完了）也。

注解：

持守“大道”，天下都将前来归向；归向而不互相伤害，则天下安享太平。

音乐与美食的诱惑，能感通过往的路人人为之停留。所以“道”从口里讲出来，叫做：谈起来是平淡无味的，看着没有什么过人之处，听着也没有令人感到振聋发聩的，使用起来作用却是无穷无尽的。

### 道经 36—邦利器不可以視人

將欲拾（拾，掇也。——《说文》）之，必古（《说文》：“古，故也。故，使为之也。按故者，凡事之所以然。而所以然皆备于古。”）張（放纵，无拘束）之；將欲弱之，必古强之；將欲去（除掉；减掉）之，必古與（亲近；交往，交好）之；將欲奪之，必古予之。是胃微明。

柔弱胜强，魚不可脱於瀾（xiāo，水深而清澈），邦利器不可以視（治理，处理）人。

注解：

想要拾掇它，必须故意放纵它；将要削弱它，必须故意增强它；将要除掉它，必须故意交好它；将要剥夺它，必须故意施给它，（最终完满地实现自己的主观愿望，）是为“隐而不现之睿智”。

柔弱胜过刚强（和风细雨胜过雷霆万钧），鱼儿不可离开清深之水（统治者与人民的关系如同鱼水），国家的强力工具不可以用来对付人们。

### 道经 37—不辱以情，天地將自正

道恒无名，侯王若守之，萬物（宇宙间的一切事物）將自慤（感化；转变人心，使人回心曰化）。

慤而欲（欲，贪欲也。——《说文》）作，吾將闔（tián，这个字的意思是闭门认真反省）之以无名之樞（木：朴拙，朴实坦率，不曲意奉迎别人。屋：家）。闔之以无名之樞，夫（“夫”假借为“彼”，他、她、它、他们）將不辱。不辱（玷污，辜负）以情，天地將自正。

注解：

道常常是默默无名的，侯王若能恪守“道”，万物将会自然地得到感化。

（人们）在按自己本心发展的过程中如有贪欲产生，我将把他放在不知名的朴拙之家（下乡）让他认真地闭门反省。把他放在不知名的朴拙之家（下乡）让他认真地闭门反省，他才会不辱没自己。（只要他）不辱没（人民的）一片殷切期望之情，（积极改过自新，）那么天地也将自然回归到正态。